

مادری
میت
و
پرموجو
صفحه

مکتبہ دارالکتاب
الحمد لله والمنة که کتاب مستطاب مستفی به
مکتبہ قادری

تحقیق المسائل
چند مناظرات

از تصنیف لطیف علامہ اہل قائل بے بدل حامی سنن ماحی فنن حاجی الحرمین
الشریفین حضرت مولانا مولوی سید ابو محمد مدیدار علی شاہ صاحب مفتی و خطیب کھجور پور
(جس میں) انقطاع سوم چہلم برسی وغیرہ کا مدلل ثبوت اور کفن و دفن کے احکام اور بذریعہ
خط و کتابت مولوی رفیع احمد گنگوہی سے اُنکی زندگی میں احکام طہارت چاہ اور قیام
میلاد و بشیر و نذیر صلی اللہ علیہ وسلم میں بدل لال و خضر فیصلہ کیا گیا نیز غیر مقلدین کے لایا
اعراضات کا و نماز شکن جواب اور دیوبند و دیوبندیہ کی بیجاں کا طریقہ شنی و شریف سے

کامہور بزننگ پریس لاہور

لَكَمُ بِهِ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَىٰ حَبِيبِهِ وَ
رَحِمَهُ أَفْضَلُ الرُّسُلِينَ وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَىٰ آلِهِ الْبَرَكَاتُ بِصِحَّةٍ وَصَحْبَةٍ
الْفَرَحَانِ بِلِقَائِهِ وَبَعَثَتْهُ فَكَانُوا هَٰذَا أَهْلَ الْهُدَىٰ وَقَدْ وَدَّ الْوَدَىٰ أَصَابِعُهُ
فَقِيْر حَقِيْر مُحَمَّدٍ دِيْدَارِ عَلِي الرَضْوِي الْحَقِيْقِي خِدْمَتِ جَمِيْعِ مُؤْمِنِيْنَ مُنْصَفِيْنَ اُوْر عِلْمَا رِاسِحِيْنَ
حَقِّ گَزِيْنِ مِلْتَمَسِ ہے کہ یہ بات تو سب پر خوب ظاہر ہے کہ دربارہٴ قیام بوقتِ اِتِمَاعِ بشارتِ
وثرودہ ولادت سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام باہم علماء ہند تِثَانِ مِیْنِ کِسْ قَدَرِ تَنَافُخِ
ہو رہا ہے اور بنا تِثَانِ تَنَافُخِ نَقْطِ اس امر پر ہے کہ مَالِغِيْنِ بوجہ عدم ثبوت کسی دلیل قوی کے
ثبوتِ قیام مِیْنِ بَحْرِ اِتِّبَاعِ حَرَمِیْنِ اُوْر سَلَفِ صِلَاحِ مَنَعِ کَرْنِے مِیْنِ سَحی کہ رہے ہیں۔ اُوْر مُثَبِّتِیْنِ
بَحْرِ اِتِّبَاعِ سَلَفِ یَا عِلْمَا حَرَمِیْنِ مَلْکَمِیْنِ چونکہ کوئی نصِ قرآن یا حدیث صحیح پیش نہیں کر سکے لَاحِظِ
بدعتِ حنہ کہلوا کسی اثباتِ احسن میں زور نہ لگا رہے ہیں ہذا یذیل پھر جان ہیستہ ملتجی بارگاہ
یزدوں رہتا تھا کہ خداوند اگر تیرے نزدیک فی الواقع یہ امر منوع ہے مجھ کو ایسی دلیل نہایت
سوچا کہ رافع نزاع علماء مُنْصَفِیْنِ اُوْر رَافِعِ بَعْضِ دُکْمِیْنِ کِ فُضَلَا رِاسِحِیْنِ مَوْجُوْاے اُوْر عِلْمَا
حَرَمِیْنِ اُوْر فُضَلَا عَرَبِ وَغَرِبِ اُوْر سَلَفِ صِلَاحِ اُوْر یُثْوَا یَا نِ حَالِ مِثْلِ حَاجِی اِمْدَادِ اَللّٰہِ
آدام لَمُ فِیضِ جِیسے ہر گانِ دین پر حرفِ تفسیر یا بدعت اُوْر فِشْقِ زَبَانِ پرنہ آوے اگر فی حقیقت
یہ قیام مَوْجُوْا سَلَفِ صِلَاحِ و عِلْمَا کَرَامِ تیرے نزدیک امر محبوب مَوْجِبِ خیر و ثواب ہے ایسی دلیل

واضح پرچہ کو مطلع فرما کر حکم کا کوئی عالم منصف انکار نہ کرے مگر جب کلام مانعین کو دیکھا
اثبات بدعت کلام ہذا کا ارادہ کیا بجز فاسق و بدعتی بنائے علماء و مکہ معظمہ و مدینہ منورہ اور
فضلاء سے عرب و غریب اور نیز علماء سلف اور اکثر علماء و شایخ حال مثل مولانا حاجی امداد
صاحب ہماجر مدظلہ و مولانا رحمت اللہ صاحب بغیرہ اور کوئی نظر نہ آیا اور جب
احادیث فضائل علماء مکہ معظمہ مدینہ منورہ اور اہل عرب و غریب کو دیکھا اور بقیہ سنت یا سب
افعال معمولہ علماء و حرمین کے ساتھ حجت پکڑنی سلف صالح مثل امام مالک و امام
بخاری رحمہما اللہ کی طرف نظر ڈالی روح کانپ گئی لامحالہ یقین کامل ہو گیا کہ ایسے ایسے
فضلاء و مکمل ترین کتب میں کہ جنکی بدو ان اقتدا کے جماعت ادا لے مسجد الحرام اور مسجد نبوی
میں ہونا محال ہے اگر درحقیقت بوجہ مجلس میلاد و شملہ قیام وغیرہ امور مستحب یہ سب بدعتی
ہوتے کہ جس کا ادا نہ درجہ فتنہ ہے مانعین کبھی اونکے سچے ایام حج یا نماز پڑھتے نہ ان کے
ساتھ حج کرتے کس واسطے نماز ناسق کے سچے مکروہ تحریمہ واجب الاعادہ ہوتی ہے
کما ظہر من کتب الفقہ و قد صرحنا بہ فی رسالتنا المسماة برسول الکلام من کلام
سید الانام فی بیان اصول مسائل المختلف والمولود والقیام من حجہ حیث کہ ظاہر ہے
فقہ کی کتابوں سے اور تصریح کی ہے اپنے رسالہ میں حکانام رسول الکلام من کلام سیدنا علیہ السلام
ہے جس میں ذکر ہے قواعد کلیہ مسائل مختلفہ تقلید وغیرہ اور ذکر مولد شریف - اور قیام کا - اور حضرت
مولانا ہماجر فی سبیل اللہ مرشد علماء دیوبند و گنگوہ پیر طریقت مولوی رشید احمد صاحب نانائیم
کے یعنی حاجی امداد صاحب آدم اللہ فیوضہ کہ جو ہمیشہ مجلس میلاد شریف و قیام وغیرہ امور
مستحلہ حرمین کرتے رہتے ہیں چنانچہ رسالہ در المنظم پر تقرظ حاجی صاحب مدوح شاہد عدل
اور نیز متواتر ہر سال نہ بانی علماء اور عامۃ الناس کے جس حج سے آتے ہیں ہمیشہ کرنا حاجی صاحب

نمونہ احادیث فضائل عرب و غریب اہل امام مالک بخاری رحمۃ اللہ علیہ

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلظ القلوب والجفاء فی
المشرق والایمان فی اہل الحجاز رواہ مسلم (ترجمہ) جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا

مجلس میلاد و قیام و حث بوقت ذکر ولادت سنتے رہتے ہیں یہ علماء و محدثان جو بظاہر کسی مصلحت سے انکار قیام وغیرہ کرتے ہیں۔ کبھی ان کے سلسلہ میں نہ رہتے۔ انکی خلافت سے بیعت نہ کرتے۔ جب اس امر میں زیادہ غرض کیا ایسا معلوم ہوا کہ غالباً منع کرنا بعض علماء و مستند مریدین حاجی صاحب کی شاید بوجہ غلو بعض جہال کے ہوگا۔ جو نقل بجاتے ہیں گانے کے قواعد پر دو دو آدمی شیب کے مثل گویوں کے دو طرفہ چٹھا کر ذکر میلاد کو تال سر سے گاتے ہیں گر کبھی عمر بھر نماز نہ پڑھی مگر مجلس میلاد کرتے ہی قطعی جہتی بناتے ہیں نہ بجاتے ہیں نہ احتیاط مال حرام نہ اجتناب نور کر و سہ و امور بدعت دائمی منہ سے بعض جاہ پھرک پڑھنے بیٹھ جاتے ہیں۔ چنانچہ مولانا رشید احمد صاحب کی بیان ہے سلسلہ جاہ ناپاک اور شلہ قیام مجلس مولانا شریف دریا نت کیا گیا اپنے اخیر خط میں حکم نقل سے بقول دیگر مکتبہ مولانا ادرعہ انصاری الحروف درج رسالہ ہذا ہے صراحتہ تحریر فرمایا کہ تم اپنی تحقیق پر عمل کرو اور یہ امر تو ظاہر ہے کہ کبھی کوئی عالم ربانی کسی کو کسی امر بدعت کی اجازت نہیں دے سکتا وہ تو حق الوصع منع

۱۰۰ ہاں بطریق سادات خوش الحانی سے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نعمت اور تعالیٰ کو اکثر شکر ہے بل سی طرح جائز بلکہ مستحب ہے *

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت دلی اور جفا مشرق والوں میں اور ایمان کامل کہ مدینہ والوں میں کہ یہ مسلم شریف کی حدیث صحیح ہے بحکم ابی قحاص قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا يزال اهل الغرب ظاہرین علی الحق حتی تقوم الساعة (ترجمہ) ابی قحاص رضی اللہ عنہ سے ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ میں گئے اہل مغرب یا اہل مکہ و مدینہ غریب والے یعنی بڑی ٹول والے غالب حق پر یا تاکہ قیامت ہو جائے۔ رواہ مسلم۔ ایضاً) اور امام بخاری نے صحیح بخاری میں ما اتفق علیہ الخ (ما ان درجہ) جب پھر اتفاق کر لیں کہ اور مدینہ والے۔ علمہ ایک باب میں لکھ کر فضائل اور حقیقت اہل حرمین پر بہت سی احادیث نقل فرمائی ہیں۔ اور امام مالک علیہ الرحمۃ تو اجماع حرمین کو بھی حجت فرماتے ہیں۔ اور بعض امور میں دیگر علماء بھی دیکھو کتب اصول اور لفظ کو ۱۰۰ احسنہ غفر اللہ لہ

ولو الدیہ *

ہی کرے گا خواہ کوئی مانو یا نہ مانو اور سائل کی جہانت تک ممکن ہوگا تشریف کرے گا مگر میں جب
 یہ منظور ہوگا السکوت فی معرض البیان بیان مگر مولانا نے ہم کو تو صراحتہ اجازت دیدی تو کسی صحت
 سے اپنا قیام کرنا نہ کرنا مولانا درخت و سرور پر عرض سکوت میں رکھا نہیں سکوت بھی نہیں جواز کی
 تصریح تو مکاتیب مولانا میں عموماً ہے ذرا مولانا کے خطوں کو بغور ملاحظہ کرو۔ **الحاصل** جب
 بتوفیق موقوف حقیقی بغرض ازالہ افراط و تفریط تحقیق امر ہذا میں قلم اٹھا یا بفضل الہم حقیقی ایک رسالہ
 ضخیم نمونہ بدلائل واثقہ وبراہین قاطعہ و رد بدعات مکر وہ و بوقیہ تیار ہو گیا مدت سے ایک دو
 کلمہ ثبت سنت ہونے قیام ہذا کو نجدت مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی پیش کر دیا ارادہ کرتا تھا
 مگر بموجب کل امر مہون باوقات ہر عرصہ دراز تک پردہ التوا میں رہا۔ دینو لا بصورت مسئلہ طہارت
 چاہ مولانا ممدوح کے اس استنباط صحیح کی سخت ضرورت پیش آئی اس ضمن میں الحمد للہ کہ دو ضابطہ
 کلمہ دلیل ثبوت سنت ہونے قیام تنازعہ فیہ کا بخر میو لانا موصوف ہی پورا اطمینان ہو گیا اگر
 باعتبار صحت مسئلہ کنوئیں کا بجانب لانا غیر قابل اطمینان رہا چنانچہ نقول خطوط اور فتاویٰ
 مولوی رشید احمد صاحب صوف سے جو مدعائے حق نقل کئے جاتے ہیں امر ہذا خوب واضح ہو جائیگا
 واضح ہو کہ بخوف انتشار دہن ناظرین چونکہ دو تین مسئلوں کے سوال جواب ترتیب وار ہیں اور بیرون
 جواب ہر مسئلہ کا سوال سے دور جا رہا ہے لہذا مضمون ہر خط کو جو دونوں سوال کے ساتھ شرکت
 رکھتا تھا دونوں مسئلوں کے ساتھ جدا کر کے لکھ دیا ہے اور جس مضمون کو نقطہ ایک ہی مسئلہ کے
 ساتھ تعلق تھا اسکو بعینہ اسی کے ساتھ نقل کر دیا ہے جس کسی کو کسی مضمون میں فرما بھی شہد
 اصل خطوط قلمی در دستخطی مولانا ممدوح لافہائے مہر می ڈاکخانہ اختر کے پاس موجود ہیں مطابق کئے
 دیکھ لیں۔ وکفی یا اللہ شہیداً ۱۸

عریضہ کاتب الحروف

از فقیر حقیر محمد دیدار علی الحنفی نچمدت مولوی رشید احمد صاحب سلمہ تسلیم جناب حدیث انک

۱۸۔ یعنی چپ رہتا بیان کر رہی جگہ بمنزلہ بیان ہی ہوتا ہے مثل مشہور ہے الخاموشی نیم رخمانا

۱۹۔ حدیث انک وہ حدیث ہے جس میں ذکر ہے ہمت لگانے منافقوں کا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ

جو بخاری شریف میں ہے اور میں یہ عبارت ہے۔ فكان دل کلمۃ تکلم بها یا عائشۃ اما لله
 فقد یرتک فقال ائی قومی الیہ نقلت واللہ لا اقوم ولا احمل الا اللہ ط شارح
 قسطلانی شرح لفظ قومی الیہ میں تحریر فرماتے ہیں ای لاجل انشاء ید اس حدیث سے ظاہر
 کہ قیام بوقت سے کسی بشارت کے خواہ بجانب بشر حقیقی یا مجازی سنت تقریری رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ہے اور کتاب التکاح بخاری شریف میں ہے انما النبی صلی اللہ علیہ وسلم انشاء
 وصبیانا مقبلین من عمرہن فقام ممتنا قال فی التوشیح فام الیہم فرحہ اہم متفضلا علیہ
 اس حدیث سے صراحتہ مفہوم ہوتا ہے کہ بوقت دیکھنے مرفحت کے اظہار فرحت کی واسطے کھڑا ہونا
 سنت فعلی حبیب اللہ ہے لہذا گزارش ہے کہ اب بھی ایسے موقع پر کہ قیام کیا جائے سنت ہے
 یا ناجائز اور بصورت عدم جواز ناسخ کو سنت ہے۔ مگر گزارش یہ ہے کہ خیال عدم فرستی جزا
 ایک فتویٰ مرتب کر کے اور ایک تنقار سال خدمت ہے اگر صحیح ہو مرتب بہر فرما کر بذریعہ ٹکٹ
 ملفوف واپس مرحمت ہو۔ ورنہ مرقع سے مدلل بروایات معتبرہ مطاع فرمایش والسلام

مکتوب گرامی مولانا رشید احمد صاحب جواب عریضہ احقر

ازیندہ رشید احمد عفی عنہ بعد سلام سندن عرض آنکہ آپ کا مکتوب نامہ پہنچا درباب قیام یہ عرض ہے
 کہ قیام صدقہ آپ کی دست بوسی کے واسطے تھا کہ اظہار فرحت و سرور اور شکر یہ کہ متضمن ہے
 علی ہذا انشاء انصار کے واسطے طبعی قیام تھا کہ محبوب کو دیکھ کر بیاختہ قیام ہو جاتا ہے
 سو یہ قیام ممنوع نہیں اب بھی درست ہے کوئی اس کا ناسخ نہیں اپنے صحیح لکھا ہے۔

رفیقہ حاشیہ صفحہ ۱۸ کو جب ادنیٰ پاکی کی آستین نازل ہوئیں وہ کلمہ جو بعد ختم ترول وحی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا تھا کہ اے عائشہ رضی اللہ عنہا تحقیق تجھے پہنچے گا لنگہ تھانے نے پس کہا میری ماں نے کھڑی ہو جاؤ طرف حضرت کے
 بغیر ادا نہ کر سکتی تھیں نہ قسم ہے اللہ کی نہ کھڑی ہو گئی میں اور نہ شکر کر دہی گئی اس کا کہ حضرت میں ادب نے
 مجھ کو بری کیا وہ کسی نے میرا ساتھ نہ دیا ۱۲ سالہ واضح ہو کہ لفظ قومی الیہ حدیث مذکور میں جو کلمہ ہے مقولہ ہے
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کی ماں کا اس کی شرح معانی میں قسطلانی بخاری شریف کے شارح فرماتے ہیں کہ قومی الیہ یعنی کھڑی
 ہو تو حضرت کی طرف بسبب بشارت شانہ حضرت کے تم کو سات آیات پاکہ امی کے ۱۲ منہ عفی عنہ ۱۲ سنت
 تقریری اور کتب ہیں جو کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا جاوے اور آپ اس کو منع نہ فرمادیں پس
 وہ فعل ہو یا فعل بمنزلہ قول و فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتا ہے کما ہو ظاہر میں کتب الاصول ۱۱ منہ

عریضہ دیگر کاتب الحروف بحواب مکتوب ہذا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَزْ فِقْرَةِ حَقِیرِ مُحَمَّدٍ دِیدِ اَعْلٰی الْحَقِّ لِبَعَالِیْ خِدْمَتِ مَوْلَانَا رَشِیدِ اَحْمَدِ صَاحِبِ
السلام عَلَیْکُمْ کرامت نامہ شرف صدور دلایا نہایت ممنون شکور فرمایا۔ دربارہ حدیث قیام حضرت
عائشہ صدیقہ رحمہ الوقت سماع آیات طہارت و پاکدامنی اور حدیث قیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
برویت نساء و انصار یہ جناب نے تحریر فرمایا کہ یہ قیام اب بھی ممنوع نہیں درست ہے اس کا
نام نسخ نہیں صحیح لکھا ہے یہ تو بہت صحیح و درست مگر جو تحریر فرمایا کہ قیام صدیقہ رحمہ دست بوسی
کے واسطے تھا اسپر کث الفظ حدیث دال ہے یا کسی شارح معتبر نے لکھا ہے علیٰ ہذا قیام رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طبعی اضطرابی ہونا کہاں سے مفہوم ہوتا ہے بنظر عبارات حدیث
افک کہ جو تبارہ بخاری شریف میں غالباً تین چار جگہ وارد ہے فقط اتنا مفہوم ہوتا ہے
کہ قیام حضرت عائشہ صدیقہ رحمہ بموجب ان کے قول لا اقوم الا لرسول اللہ کی محضر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میں بیان حمد و ثناء و بشر حقیقی خداوند کریم کے واسطے واقع ہوا اور نزل و الدین حضرت
صدیقہ رضوانہ علیہا قیام محضر رسول اللہ میں بیان حمد و ثناء و بشر مجازی کیواسطے تھا کہ وہ ذات
بابرکات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھی چنانچہ قسطلانی قومی الیہ کی آگے تحریر فرماتے ہیں
ای لاجل صاحبک یہ اور حدیث قیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تبارہ انصار
کو دیکھ کر قیام واقع ہوا اور اس سے بروایت راجح فقط اتنا مفہوم ہوتا ہے کہ انیسویں جگہ ہر کرنا
منظور تھا کہ تم سے ہم کو محبت ہے تمہاری خوشی و یکجہ کہ ہم بھی خوش ہو ہیں لہذا آپ نے
بتکلف قیام فرمایا کہ طبعاً اضطراب اکما ہو ظاہر ہر سرحدیج الباری حیث قال قوله فقار مقتنا

(الغنیہ حاشیہ صفحہ ۵) مسئلہ دیکھا حضرت نے چند عورتوں و لڑکوں کو قبیلہ انصار کے ہونے ایک نادری میں لکھ کر
ہو گئے آپ انکی خوشی کے ساتھ خوشی ظاہر فرمایا کہ چنانچہ شرم تو شج میں ہے کہ ان کے ساتھ خوشی ظاہر کرنا کہ لکھو بلکہ ہر بانی کے لکھ
ہو گئے چنانچہ بعد قیام کے فرمایا۔ اللہم انتم من احب الناس الی یعنی تم لوگ مجھ کو سب پیار سے ہو لہذا تمہاری خوشی سے
میں بھی خوش ہوا اور بغرض ظاہر کرنے اسی خوشی کے لکھ کر ہو گیا۔ انہ عفی اللہ عنہ۔ لکھ لکھ یعنی حضرت عائشہ رحمہ۔

۵ یعنی کوئی ایسی حدیث نہیں جو اس قسم کے قیام کو منع کرے ۲۲ منہ غفر اللہ لہ ووالدینہ وامتہ ۱۲

۱۰ بشر کہتے ہیں اس شخص کو جو کوئی خوشخبری پہنچا دے ۱۱ منہ

ای قام قیاماً قویاً ماخوذ من المنۃ وهی القوۃ استقام الیہم سرعاً مشدداً فی ذلک
فما حاکمهم وظل الیوم روان بن سراج ورجحاً لقرطبی اندھ من الان فلنشان کان من قام لہ
اللتی صلی اللہ علیہ وسلم واکو مین لک فقل ماتن علیہ بشئ لا اعظم منه ونقل
بن بطل عن القایسی قوله ممثناً ای متفضلاً علیہم بذلک فکانہ قال یمین
علیہم بمعنی قال عیاض جاء معھما ممثلاً یعنی بالتشدید ای مکلفاً انفسہم بذلک

(ترجمہ) چنانچہ یہ نظر ہے شرح بخاری شریف سے جس کا نام فتح الباری ہے، کہا شارح نے قول
قام ممثلاً کے یہ معنی ہوئے کہ کھڑے ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واسطے کہ ممثلاً کا مادہ مستحب ہے تو
ہم نے کھڑے ہو آپ انکی طرف جلدی سے انکی خوشی کے ساتھ فرحت ظاہر کر دیکر شدت سے اور کہا البوروان
بن سراج نے اور اسی کو ترجمہ دی ہے قرطبی نے کہ اس کا مصدر اقمنا ہے یعنی احسان رکھنا اس واسطے
کہ جس شخص کے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے اور اگر ام کیا آپ نے اور کیا ساتھ اس قیام فرحت کے پس بیشک
احسان کیا آپ نے اور بہر بہت ہی بڑا احسان اور نقل کیا ابن بطل محدث نے قایسی سے کہ ممثلاً کی جرحہ
میں ہے حاصل معنی یہ ہو کہ آپ نے اپنے ساتھ اس قیام کے اپنی ہر بانی ظاہر فرمائی گویا احسان کیا آپ نے
ان پر بوجہ محبت کے ساتھ قیام فرحت کے فرمایا قاضی عیاض محدث معتبر نے کہ ایک روایت میں لفظ
ممثلاً کی جگہ حدیث مذکور میں ممثلاً کا لفظ بھی آیا ہے پس اس کے یہ معنی ہو کہ اپنے نفس کو تکلیف
دیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے خوش کرنے کو کھڑے ہوئے ۱۲

اور یہ آپ تحریر فرما چکے کہ اس کا کوئی نسخ نہیں اس مواقع خوشی اور بیان حمد و ثناء بشرو
منعم میں خواہ وہ حقیقی ہو یا مجازی بلا تکلف ایسا قیام اب بھی مستحب و مستحسن ہوا لہذا
گزارش ہے کہ یا تو نقطہ یہ تحریر فرمائے کہ تمہاری تحریر یکہ درست ہے ورنہ قیام صراطی
اور بطریق دست بوسی ہو پر قرینہ لفظی یا کسی شارح کے قول سے مطلع فرمائیے و السلام
علیک آپ کا نیاز مند محمد دیدار علی خفی مددہ ۲۴ ذی الحجہ ۱۳۸۵ ہجری مقدس +

مکتوب جوابی مولانا رشید احمد صاحب سلمہ

از بندہ رشید احمد بعد سلام سنون انکہ بندہ کو ایسی تحریر سے معذور فرمادیں اور جو آپ کے نزدیک

محقق ہے اس پر عمل فرمادیں نقطہ بہ

اب جب سکاتیب مولانا سے کلیتہً کہو یہ اجازت ملگئی کہ جو آپ کے نزدیک محقق ہے اس پر عمل کرو اور بموجب بیت افک بخاری شریف یہ قاعدہ کلیہ ہی پایہ ثبوت کو پہنچ گیا کہ بوقت سننے کسی خوشخبری اور بشارت کے ہر ایک سننے والے کو جس کے نزدیک بشارت فی الواقع موجبِ محبت و مسرور ہے کھڑا ہو کر شکر یہ بشارت سنا یا وائے بخاری کا یعنی جو اس بشارت نامہ کو سنا دے سنت تقریری ہے علیٰ ہذا مثل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے کہ انھوں نے بوقت سننے اپنی پاکدامنی کی خوشخبری کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قطع نظر کر کے بشر حقیقی یعنی خداوند کریم کی طرف حضور رسول اللہ میں قیام کر کے شکر ادا کیا چنانچہ اس قیام کی طرف سیاق حدیث بھی اشارہ کر رہا ہے اور مولوی رشید احمد صاحب بھی قیام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ میں اپنے اول خط میں اقرار کر چکے ہیں خواہ یوں کہو کہ بوقت سننے حضرت عائشہ کے فرمان اپنے والدین کو واسطے کھڑے ہونے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شکر یہ کہ حضرت عائشہ نے اتحقاق قیام اور شکر یہ کا بشر حقیقی خداوند کریم کے واسطے حضور رسول اللہ میں اقرار کیا بہرہٗ ہج اسی طرح اگر کوئی بوقت سننے کسی بشارت کے سنا یا وائے قطع نظر کر کے صلی بشارت رساں کا کھڑے ہو کر شکر ادا کرے خواہ نہ ایک آدمی اگر وہ بشارت اسی کے ساتھ مخصوص ہے مثل بشارت پاکدامنی کے کہ فقط حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مخصوص تھے یا نہ را آدمی اگر وہ بشارت رب کے واسطے برابر کیساں بشارت ہے سنت تقریری ہے اسی طرح سکاتیب مولانا مدوح سے یہ بھی خوب واضح ہو گیا کہ بموجب بیت قیام رسول اللہ کی بوقت دیکھنے عورتوں انصار کے کسی شادی سے آتے ہوئے کھڑا ہونا بوقت دیکھنے کسی امر فرحت کے اور کھڑے ہو کر خوشی ظاہر کرنا اور خوشی کرنیوالوں کی صورت بنا کر شریک خوشی ہونا سنت فعلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور یہ بات تو ہر شخص جانتا ہے کہ اگرچہ بشارت نزول قرآن ظہور اسلام پیدائش رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ بشارتیں ہیں کہ جن کو اہل فرحت کے واسطے باتفاق اکثر مفسرین کے خود خداوند کریم اپنی کلام واجب التعظیم والتکریم میں یوں ارشاد فرماتا ہے قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک

خلیفہ خواہو خیر مایچھوون یعنی کہے تو اسے محبوب کہ ساتھ فضل اس کے جو ظہور
 اسلام اور نزول قرآن سے اور ساتھ رحمت اس کی کے جس سے مراد ذات مہر سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے مومنوں پر لازم ہے کہ خوشی کریں اور اونکی خوشی میں اپنے مال کو
 خرچ کریں چنانچہ فرمایا ہو خیر مایچھوون یعنی اس خوشی میں مال کا خرچ کرتا بہتر ہے اس
 سے جو وہ جمع کرتے ہیں مگر بشارت ولادت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم وہ بشارت
 واجب التعمیم والتفیج ہے کہ اس خوشی کا اظہار اس خوشی کیلئے کہ گور و دپڑھنیوں ملائکہ
 کے ساتھ مشابہت پیدا کرنا۔ اس بشارت کو مولد خوان سے جو بظاہر بشر مجازی ہے
 شکر مثل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بجانب بشر حقیقی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغیر
 ادا بشکر ساتھ صلوة و سلام کے قیام کرنا یا اللہ کو بشر حقیقی سمجھ کر بجانب بشر مجازی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بحسب را والدین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قیام کرنا اور صلوة و سلام کے
 ساتھ شکر بجالانا موجب کمال ایمان بلکہ عین ایمان ہے بخاری شریف کی حدیث صحیح میں
 وارد ہے قال النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ
 من والدہ وولدہ والناس اجمعین یعنی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مومن ہوگا
 کوئی تم میں سے یہاں تک کہ ہو جاؤں میں اس کو پیارا زیادہ باپ کے اولاد سے تمام آدمیوں اور
 ظاہر ہے کہ جب اولیٰ خوشیوں کی خوشخبریوں کے اظہار اور اونکے شکر یہ ادا کریں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے والدین نے قیام کیا شکر یہ
 بجالائی قیام کا اندر فرمایا جس کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ پیاری ہوگی جو بہترین پابند سنت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوگا وہ بشارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اظہار فرحت حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 کو سب خوشیوں سے افضل اس بشارت کو ہر دم بشارت تازہ پہنچا کرینے شکر یہ پھرتے ہو کر
 نہ بجالاویگا یہ تو وہ خوشی ہے کہ جس خوشی کے شکر یہ میں خود رسول اگر صلی اللہ علیہ وسلم

سلمہ تفسیر کاشفی وغیرہ میں ہے کہ تفسیر قرآن ست و رحمت آنکے مالے ازہل ان گردانید یا رحمت
 رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم مولف کہتا ہے کہ آیہ مذکورہ فی فضل اللہ ورحمۃ میں مراد رحمت سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مہر لبنا مرقع ہے احادیث صحیحہ کے جہانم حدیث صحیح میں وارد
 کہ اپنے فرمایا انا امارمہ مبداء یعنی خدا اس کے نہیں کہ میں رحمت ہوں اور پناہ فقط منہ عنی عنہ

ہر پیر کو روزہ رکھتے تھے مسلم شریف میں ہے عن ابی قتادۃ قال سئل النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم عن جوارحہ الامتین فقال فیہ ولدت وفیہ انزل علیہ حضرت
 قتادہ رحمہ سے مروی ہے فرمایا وہ انہوں نے کہ سوال کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر کے
 روزہ کی بابت کہ آپ ہر پیر کو کس چیز سے روزہ رکھتے ہیں فرمایا کہ پیر ہی کے دن اللہ نے مجھ کو
 پیدا کیا ہے اور پیر ہی کے دن میرے اوپر قرآن مجید نازل کیا گیا ہے بنا علیہ قسطانی ۱۴
 محدث جو بخاری شریف کے شارح مستند ہیں مواہب لدنیہ کے مقصد اول میں تحریر
 فرماتے ہیں۔ وارضعنہ ثوبیۃ عتیقۃ ابی لہب اعتقہا حین لشریتہ
 یولادته علیہ السلام وقد رای ابوہب بعد موتہ فی النوم فقیل لہ ما
 حاکک قال فی اللہ لا انا خفف عنی کل لیلۃ اشین امص من بین اصبعی
 ہاتین ماءً وذلك باعتاقی ثوبیۃ عتیقۃ ابی لہب عند ما بشرتہ بولادۃ
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن الجوزی لا فدا کاں ابوہب الکافر الذی نزل
 القرآن بذمہ مجوری فی النار ہذا الفرحة لیلۃ مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فما حال الموحد من اجمتہ علیہ الصلوۃ والسلام الذی یسیر مولدہ یعنی ثوبیۃ
 نے جسے حدودہ پہلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ لونڈی تھی ابوہب کی کہ اس نے بیعا وضہ
 سنانے ثوبیۃ کے بشارت پیدا نش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم او سکوا ذکر دیا تھا بعد
 مرنے کے جب ابوہب خواب میں دیکھا گیا اور اس کا حال اس سے پوچھا گیا اس نے کہا
 دو رخ میں ہوں مگر پیر کو چونکہ خوشی لاوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آکر دیا تھا۔
 عذاب میں تخفیف ہو جاتی ہے اور کسی قدر پانی لمبوتا ہے ابن جریر نے محدث فرماتے ہیں کہ جب
 ابوہب کافر کو بوجہ خوشی ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تخفیف عذاب ہو
 مومن موجد جو رسول اللہ کی شب ولادت کی خوشی کریں ان کا تو کیا ہی کہنا ہے ان کے
 مراتب کا بیان تو مستغنی بیان سے ہے اب رہا یہ امر کہ جب بشارت ولادت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت بشارت تازہ قابل فرحت و تعظیم ہے پھر جب تنہا
 کبھی پڑھی جاوے یا لا انقفا و مجلس ذکر کیا جاوے بغرض ادارت کرب کیوں

نہیں قیام کیا جاتا تخصیص مجلس میلاد ہی کیا ہے تو ہم اس کے جواب میں کہہ سکتے ہیں اگر
 کوئی کسی امر متحب کو گھر کرے مسجد میں کرے مثلاً نوافل چاشت گھر پڑے مسجد میں پڑے
 یا ہزار پانسو کے ساتھ میں کرے۔ اکیلا نکرے یا تنہا بھی کرے اور سب کے ساتھ میں بھی
 کرے اس میں کوئی مواخذہ نہیں کر سکتا کس اسطے متحب کا حکم ہی یہ ہے کہ جو کرے ثواب
 پاوے نہ کرنے والا ہو ذہنیں ہاں مجمع میں یا تنہا متحب کے اہانت کرنے والا عاملین فعل متحب
 کو بدعتی کہنے والا خود بدعتی اور فاسق مٹتا ہے علاوہ بریں جو امور واجب ہیں چونکہ ان میں
 بھی شارع علیہ السلام نے بغرض دفع حرج تخفیف کے ہے چنانچہ سجدہ تلاوت ہر بار نہیں
 ایک جلسہ میں لاکھ بار پڑھو تب بھی یکبار واجب ہوتا ہے علیہذا ائمہ نے قیام شکر یہ ذکر ولادت
 کو موجود دیگر مواقع معمول مجلس میلاد ہی رکھتا ہے فافہم۔ ہاں البتہ امر متحب کو اگر کوئی عقیدہ
 واجب سمجھ لیا یا ایسا معاملہ اس متحب کے ساتھ ظاہر کرے کہ جس سے وہ متحب واجب اور لازم عقیدہ
 سمجھ لیا جاوے بیشک یہ امر مذموم ہے اور اسی طرح اگر کوئی کہتا ہو ہمارا دیوبند اور مولانا رشید احمد
 صاحب اپنے فتویٰ مہری میں جو جواب تفتاء سکنا راج کوٹہ تحریر فرمایا ہے اور احقر کے پاس
 بچہ موجود ہے اور انشاء اللہ اس کی نقل یہی درج آخر رسالہ کیجا جائیگی۔ اسی عقیدہ کرنے والوں
 مجلس میلاد اور قیام وقت ولادت کو منع کیا ہے نہ ان کو جو ان کے پیر طریقت جامع طر
 و شریعت مہاجر فی سبیل اللہ حضرت مولانا شاہ حاجی امجد اللہ صاحب کے طریق پر متحب اور
 مستحسن سمجھ کر بغرض از دیا و ثواب ہمیشہ مجلس میلاد ومعہ قیام وغیرہ امور فرحت کرتے
 ہیں چنانچہ حدیث میں وارد ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے قالت
 کانت عندی امرأتہ فدخل علیہ علیہ السلام علیہ وسلم فقال من ہذا قلت
 فلانة لانما تلک کمر صلوٰتہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ کہ
 بما تطیقون فواللہ لا یمل اللہ حقہ تموا قالت وکان راحل الدین الیہ الذی

سلمہ بخاری شریف میں ہے۔ من قال باحیۃ المسلم یا ما فرقد یا ربہا احدہا انسان کما قالہ الامام حجت
 علیہ۔ یعنی جسے کہتا ہے مسلمان بھائی کو کا اگر یہ کہا دونوں میں وہ ایک ہے جس کا ہمارا جو کار نہ کہنے والے پر قطعاً
 کفر خود کو نکال دینا۔ اور احادیث صحیحہ و فضیل عبارت شروح مجتہ اپنے رسالہ رسول الکلام میں سبط
 کے ساتھ لکھی ہیں فلینظر ثمتہ۔ منہ عنی عنہ

یوں و مر علیہ صاحبہ۔ یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت کا جو اون کے پاس رہتی تھی رات بہر عبادت کر چکا ذکر کیا آپ نے فرمایا نہیں بقدر طاقت جتنی بہہ جاوے مناسب ہے۔ اللہ کی کو تکلیف نہیں دیتا مگر جب خود آدمی تکلیف اختیار کرے فرمایا حضرت عائشہ صدیقہ نے کہ حضرت کو اس میں نہیں پایا زیادہ طریقہ تھا جو ہمیشہ نہ کے چنانچہ کو مانی شرح حدیث مذاہب لکھتے ہیں کہ ہمیشگی کے یہ منہ ہیں کہ روزانہ یا ماہوار جو عمل خیر کرنا شروع کر دیا ہمیشہ کرتا رہے گا اگر ہمیشگی کرنے سے عمل خیر کے حصہ زیادہ ہو جاتا ہے اس عمل سے جو کبھی ہو کبھی نہ ہو۔

نقل و فتویٰ کی جس کا ذکر عریضہ اول میں کیا گیا ہے اور تھرا
اوسی عریضہ کی ارسال خدمت میں لایا گیا تھا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
جائزاً و مصلیاً و مسلماً کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جب کوئی جانور مثل گھڑی وغیرہ کے کنوئیں سے پھٹا یا پھولا یا مردہ ہو اندر مصورت سارا پانی کنوئیں کا نکالا جاوے یا فقط دو سو تین سو ڈول پر کفایت کیجاوے جیسا کہ بعض رسائل میں مسطور ہے یا وجود مالہ را در ذی استعداد ہونے اہل محلہ کے اور پوقت معتد ہونے اخراج سارے پانی کے سب پانی کیونکر نکالا جاوے اور اگر یا وصف علم صنف روایت نہ آیا تاؤل ہوئے روایت مسطور کے تین سو ڈول نکال کر اسی کنوئیں کے پانی سے یا وصف ہونے پانی موجودہ کنوئیں کے چار یا پنچہ ڈول اوسی سے وضو کیے رہے نماز یا پڑھتے رہے وہ نمازیں واجب الاعادہ ہونگی یا نہیں بدینا تو جروا۔

الجواب بموافق لمصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَ

وَالسَّلَامُ عَلَى خَلْقِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ وَحُجَّتِهِ أَجْمَعِينَ - اللَّهُمَّ رَبِّ زِدْنِي
 عِلْمًا - کوئی نجاست کنیز میں گر جاوے بقول راجح سارا پانی نکالا جائیگا نہ کہ درستی میں
 سو ڈول نکالے گا فی اہلایۃ واذا وقعت فی البیوت نجاستہ نزعہ وکان نزعہ ما فیہا
 من الماء طہارۃ لہا یا جامع السلف ومسائل البین منیۃ علی الاشار
 دور البقیاس علی ہذا جب کوئی جانور چوٹا یا بڑا کنیز سے پھٹا یا پھٹو لا برآ ہو
 سارا پانی نکالا جائیگی جیسے بوقت مر جانے بڑے جانور میں بکری وغیرہ کے سارا پانی
 نکالا جاتا ہے چنانچہ ہادیہ میں ہے وان مات فیہا شاة وادعی او کلب نزعہ جمیع
 ما فیہا من الماء لان ابن عباس ابن الزبیر افتی بان نزع الماء کلہ حیث مات
 نہی فی بئر و زم زم فان انتفع الحيوان فیہا او قطن فی نزعہ جمیع ما فیہا صغر الحيوان
 او کبر و انتہی - اور اگر بوجہ کثرت پانی کے بالکل صاف کرنا مستعذر ہو درعا دل و میوں کے
 اندازہ کے موافق جب کوئی مالہ پانی میں بصارت ہو پانی موجودہ نکلوایا جائے پتید اچھاڑ
 کرنے کی کچھ ضرورت نہیں مگر فی دہر المختار و ابن تعدد نزع ساکھا لکونہا معینا
 فینقل ما فیہا ابتداء النہر قال الحلبي یؤخذ ذلک بقول رجلین عدلین
 لہما بصارۃ بالماء بہ یفتیہ و قال الشامی شارحہ ہوا لا یصح کافی و در

۱۔ چنانچہ ہادیہ میں ہے اور جب گر جاوے کنیز میں یا بکری سب پانی نکالا جائیگا اور جس قدر اس میں نکالنے کی حاجت
 کے پانی موجود ہے جب وہ نکل جائیگا کنیز یا بکری ہوجائیگا - ساتھ جامع سلف کے اور کنیز کے مسائل قول و نقل صحابہ کرام
 برہنہ میں یا ان مسائل میں قیاس کو قطعی و قائل نہیں ہے ۲۔ اور اگر گر جاوے کنیز میں بکری یا آدمی یا کتا جس قدر پانی انہیں
 موجود ہے سب نکالا جائیگا اسو علی کہ حضرت عبداللہ بن عباس در حدیث عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دیا تھا سب پانی موجود
 نکالنے کا جب جاہ نزع میں ایک چیز ہے کہ گر گیا تھا نہیں اگر کشت جاوے کوئی جانور کنیز میں یا بکری جاوے سب پانی
 موجودہ نکالا جائیگا خواہ چوٹا یا جانور یا بڑا - فقط ۳۔ در مختار میں ہے اور اگر سب پانی نکالنے سے لوگ
 معذور ہوں اور پتید اچھاڑ پانی نہ نکال سکیں بوجہ چشمہ دار ہو کنیز کے تو جس قدر وقت نکالنے کے پانی موجود
 ہو سب نکالیں یہی قول حلی کا ہے اور اس کا دوسرا مسلک عادل جو پانی کے اندازہ سے ماہر ہیں اندازہ کر
 لیا ہے - اس پر نقوی ہے شامی شارح در مختار فرماتے ہیں - یہی قول اصح کہتا ہے کافی اور دروس
 اور اسی روایت کو صحیحہ اور مفتی یہ کہتا ہے ابن کمال نے اور مختار نے بیان کیا ہے
 اسی کو معراج میں - اور رضا غیب ہدایہ فرماتے ہیں - کہ یہ قول موافق ہے اس
 مضمون کے جو قرآن اور حدیث سے ماخوذ ہے - ۱۔

وہو الصحیحہ وعلیہ الفتویٰ بن کمال وھو المختار معراج وھو الاشیہ بالفقہ
 ہدایہ ای کالشیہ بالمعنی المستنط من الکتاب والسنتہم اور چونکہ یہ قول کتاب
 وسنت یعنی قرآن اور حدیث کے موافق ہے اور روایت دوسو ڈول کی اس کے مقابلہ میں غیر
 معتبر ہے یا ما قول اور مفید بآبار بغداد لہذا صاحب ہدایہ نے صراحت کر دی فقال مکانہ
 بنی قولہ علی ما شاہد فی ایاد بغداد اور صاحب درمختار نے روایت دوسو تین سو
 ڈول کو بعد بیان روایت مذکور کے یہ لفظ قیل جو ضعیف روایت کی طرف اشارہ ہے۔
 نقل کیا تحقیث قلاذیل یعنی ہمتین الی ثلاثۃ اور پھر شامی نے شرح لفظ قیل میں
 خوب تر وید اور تضعیف روایت مذکورہ دوسو ڈول کے بعد بیان احوال مختارین
 روایت ہذا کی ہے چنانچہ شامی میں ہے :-

قوله قیل جزم بہ فی کنز والمقتنی وھو مروی عن محمد بن علی الفتویٰ خلاصہ
 وقا تو خانہ عن النضال وھو المختار معراج عن العنابیہ وجعلہ فی العنابیۃ
 رواية عن الامام وھو المختار والایسر کما فی الاختیار وافاد فی التہران
 المائتین واجتہان والمائۃ الثالثہ مندوبۃ فقد اختلف الصحیحہ والفتویٰ
 وضعف ہذا القول فی الحلیۃ وتبعہ فی البحر بانہ اذا کان حکم الشرع فی
 الجمیع فالاحتیاط علی عدل مخصص یتوقف علی دلیل سمعی یفید
 ما ین ذلک بل الماتود عن بن عباس بن الزبیر خلافہ حین افتیا بنزوح الماء
 کلمہ حین مات زبخی فی بیززم واسانید ذلک الاثر مع دفع ما اور علیہا
 مبسو طۃ فی البحر وغیرۃ قال فی البحر وکان المشاکل انما اختار واما عن

۱۔ پس فرمایا بعد بیان روایت دوسو ڈول کے کہ یہ فتویٰ امام محمدؒ کا اسوجہ سے ہے کہ بغداد
 کے کنوئیں میں اتنا مٹی انھوں نے شاہد کیا ہے۔

۲۔ چنانچہ غنایہ شرح ہدایہ میں ہے کہ بغداد کے کنوئوں میں دوسو ڈول سے
 زیادہ پانی نہیں ہوتا۔

۳۔ چنانچہ کہا اور فتویٰ دیا گیا ہے دوسو ڈول پر تین سو تک +

محمد لا تضبطه كالحشر نيسر كما هو قلت لكن هو ياتي ان مسائل الابرار في
على الآثار على انهم قالوا ان محمد افق بما شاهد في اباريق اذ انها كثير
الماء وكذا ما روى عن الامام من نوح مائة في مثل ابار الكوفة لقلة
ما فيها فيجى الى القول الاول لانه تقدير من له بصارة وخبرة بالماء
في تلك النواحي لا يكون ذلك لازما في ابار كل جهة والله اعلم (تجهم)

یہ جو درختار میں ہے کہ بعض کا فتویٰ دو سو ڈول کی روایت پر ہے ایسا ہی کتر میں ہے اور
ملتقى البحرین اور یہ قول امام محمد کا ہے اور صاحب خلاصہ کہتے ہیں کہ اسپر فتویٰ ہے ارایا
ہی تاثر خانہ میں ہے بموافقت نصاب اور بموافقت عباہ صاحب معراج اس قول کو مختار
کھتے ہیں اور غنائی اس روایت کو امام کی طرف منسوب کر کے مختار لکھا ہے اور موجب آسانی بجا کہ کتاب
الاختیار اور نہر الفائق میں ہے کہ دو سو ڈول نکالنا واجب ہے اگرچہ سو صحابہ شامی فرماتے
ہیں کہ مفتی یہ ہوتی روایت دو سو ڈول اور کل پانی میں ان کتابوں سے معلوم ہوا کہ اختلاف
ہے مگر دو سو ڈول کی روایت کو صاحب حلیہ اور بحر الرائق نے اس دلیل کے ساتھ ضعیف لکھا
ہے کہ جب احادیث صحیحہ سے سب پانی نکالنا ثابت ہے پر دو سو ڈول پر کفایت نہیں کر سکتی جب
تک کسی حدیث قوی سے اس کا ثبوت نہ ہو جاوے اور حدیث کیا کسی دلیل شرعی سے اس روایت
کا ثبوت نہیں بلکہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے اس کے برخلاف ثابت
ہے کہ ان دونوں صحابہ نے سارا پانی نکلنے کا حکم دیا تھا جب ایک حبشی چاہ زمزم میں گر گیا تھا اور
اس حدیث کی سند میں جو اعتراض بعض نے کئے ہیں ان کے جواب مفصل بحر الرائق وغیرہ میں
لکھے ہیں اور بحر الرائق میں ہے کہ بعض شایخ امام محمد کی روایت کو بطریق اندازہ کے اس طرح قبول
کر تے ہیں جیسے وہ درودہ کے اندازہ کو حوض میں بغرض آسانی شامی لکھتے ہیں مگر میں کہتا ہوں کہ
پہلے بھی گذر چکا ہے اور آئندہ آویگا کہ کنز میں کے مسائل میں احادیث پر ہیں علاوہ بیس وہی
شایخ فرماتے ہیں کہ امام محمد کا فتویٰ اخذ کے کنوؤں کے پانی کے اندازہ کے موافق تھا۔ کہ انہیں
جنم دار پانی بہت تھا مگر موجود کم ہوا اور اسی طرح امام صاحب کا فتویٰ کنز میں سو ڈول کا دہاں کے
اندازہ کے موافق بود کہ ہونے پانی کے پس دونوں قول کا مال اسی اول قول کی طرف ہو گیا

کہ کل پانی موجود اون آدمیوں کے اندازہ سے نکلوا دیا جائے۔ جو اس شہر کے پانی کے اندازہ سے واقف ہیں نہ یہ کہ ایک شہر کے اندازہ کے موافق سب شہروں کے کنوئین میں کیسا فتویٰ لازم ہو جائے۔

اور جب بصورت عدم تاویل و تعلیل مبرجہ ہو تا روایت نہ اکتا یا حسن یہ معلوم پھر فتویٰ دینا روایت مبرجہ پر یا وجود موجود ہونے قول قوی مدلل کے جہالت ہے اور خرق اجتماع کافی در المختار والحکم والفتا بالقول المرجوح حمل وحق للاجماع قال الشاہ فی شرحہ قولہ بالقول المرجوح کقول محمد مع قول ابی یوسف رضی اللہ عنہما صحیح و لہ تقریر وجہ اور جب مقید یا غیر معتبر ہونا روایت دونوں میں سو دلیل کا بخوبی معلوم پھر جن لوگوں نے با وصف علم عدم اعتناء روایت مذکور اس پانی سے غسل اور وضو کر کے نماز پڑھی گئی تھی اور وہ سب نمازیں واجب الاداء ہوئیں بوجہ علم نجاست آب بوجہ عدم اعتناء روایت دوم و لو انہ اعلم و علمہ اتم حررہ العبد الضعیف محمد دیدار علی الرضوی الحنفی۔

جواب صحیح ہے	جواب صحیح نہ بلکہ صحیح ہو	المجیب معیب	صحیح الجواب
محمد	ابو محمد عبد الرحمن	محمد عبد الرحیم مفتی	محمد کو امت
دلاور علی حنفی	پنجابی ثم الالوری	راج الوری	اللہ خالی ہو

واضح ہو کہ مولانا کو امت اسد مظاہر نے جو فی زمانہ اقباب دہلی ہیں اور مقتدا اور استاد بڑے عالموں کے جو درجہ حسین بخش پنجابی واقع دہلی کے داخلہ میں اس فتویٰ کی تائید میں معہر مولوی جمیل صاحب نے کہ بہت بڑا فتویٰ مرتب فرما کر بھیجا تھا لہذا الغرض اختصار کے کہ سالہ بہت دراز ہو جائے ان کے دستخط پر فقط کفایت کی گئی فتویٰ میرے پاس موجود ہے فقط یہ دستخط مولانا عبد الرحمن صاحب قاری و محدث پانی پت کے ہیں جو شاگرد رشید مولانا شاہ اسحاق علیہ الرحمۃ کے ہیں۔ یہ جواب سب صحیح ہیں مختصر یہ کہ تفسیر میں ان کی کمال

شاہ جناب درختا میں ہے اور حکم اور فتویٰ دینا ضعیف قول پر جہالت ہے اور مخالفت اجماع کی مخالفت ضعیف کہ مثال میں فرماتے ہیں کہ جیسے قول امام محمد پر فتویٰ دینا بظاہر امام ابیوسف کے بیان میں دلیل ہے

پانی بخش ہو جائے تو عبارت اہل بصیرت پر اعتماد کیا جاوے کہ پانی جدید کوئے نیک طہر
ہو جائے یا تخمینہ کر کے اس قدر پانی نکال دیا جاوے والدہ اعلم بالصواب

عید الرحمن یانی تہی عقی عتہ
بقلم عبد السلام انصاری عقی عتہ
تحریر ذی الحجہ ۱۳۸۳ھ یوم چہار شنبہ

یہ فتویٰ جب بخدمت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی ہمراہ عرفیہ اول پہنچا گیا فتویٰ بلا تہر
واپس فرمایا لہذا نقل بقیہ اوس مکتوب مولانا کی جو متعلق اس فتویٰ کے ہے نقل کیجاتی
ہے اور بعدہ جو جواب اتقار مدرسہ پر ہمراہ عرفیہ مذکورہ تحریر فرمایا ہے معہ مضمون افتتاح
تحریر متوالیہ از بندہ رشید احمد بعد سلام مستنون آنکہ آپکا مکرمت نامہ پہنچا در باب تطہیر چاہ
آپ کے باب میں وسعت بہت مناسب ہے بلکہ ضروری ہے ورنہ بہت حرج ہو جاتا ہے
چونکہ بہت علما کا فتویٰ اس پر بھی ہو چکا ہے اور تمام پانی نکالنے میں وقت اور دشواری
ظاہر ہے اگرچہ بعض جگہ سہل ہو اور احکام شرع عموم پر ہوتے ہیں تو سہولت کی روایت
پر فتویٰ دینا اور عمل کرنا بہتر ہے اور ہمارے دیار کے چاہ کثیر الامار ہیں گمان کرتا ہوں کہ اللہ
کے کنوئیں بھی ایسے ہی ہوں تو فتویٰ امام محمد رحمہ اللہ کا ایسے ہی چاہ میں دو صد دو لاکھ ہے چنانچہ آپ
شامی سے آخر عبارت نقل فرماتے ہیں اور قلیل الامار چاہ عربیہ پاک ہوتے ہیں بعض چاہ
دہلی میں بھی بندہ نے ایسے دیکھے کہ پانی امن کا موجود قدر دو سو تین سو دو لاکھ ہوتا ہے
سو اس میں تمام آب نکالتا دشوار نہیں ہوتا بندہ نے مدرسہ دار البقار دہلی کے چاہ کو دیکھا
اور تجربہ کیا کہ وہ ناپاک ہوا تو اسے قدر دو لاکھ لے پھر اس قدر پانی اس میں دیکھا کہ ڈول
اس میں نہیں ڈوبا بعد دو تین پہر کے اس میں پانی پر جمع ہوا اور دوسرے دن پانی مثل
سابق ہو گیا تو شامی یہ توفیق کرتا ہے کہ تمام آب کے نکالنے اور دو صد دو لاکھ تو نیک حال
ہے پس آپ بھی دو صد دو لاکھ فتویٰ اگر دیں اپنے مالک میں تو قطع نظر سہولت کے مدعی
داصل ہے اور پھر امام صاحب کوئی تحدید نہیں فرماتے رائے مبتدی بہم پر چھوڑتے ہیں اگر

کسی کو یہ ظن ہو جاوے کہ دوسو ڈول سے کم ہی میں سب پانی موجود نکل گیا ہے تو اس کے
 ٹرڈیک تو چاہ پاک ہو گیا الحاصل پانی کے باب میں وسعت ضرور ہے اور چاہ کے مسائل
 میں اس قدر تنگی صعوبت سے خالی نہیں اس واسطے صاحبین کے مذہب پر فتویٰ دینے میں
 اس قدر شبہانہ روز کی نجاست میں تمام فرش و ظروف مسجد و محلہ پاک ہوتے ہیں اور
 ثواب اور جیس جس شے کو طوبت لگے اور بد خشاک رطبت کو لگا سب نجس ہوتا ہے تو محنت
 و شواہد ہی ہے۔ فقط والسلام۔

نقل استفتاء مرسلہ امراہ عریضہ ولی معہ جواب لانا صاحب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَحْمَدُكَ وَضَلَّی عَلَیْكَ اَسْوَلُ الْکَرِیْمِ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اندر اس باب کہ میت قربانی
 کی کھانوں کی تعمیر مسجد میں صرف کرنا جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی کنوئیں سے مثل گکھری جو ہے
 کے پھٹا یا پھولا جا نو برآمد ہو گئے روز کی نماز پھیری جاوے اور اگر باوصف عالم صحت رویت
 سارے پانی نکلنے کے اور ضعف اور مرجعیت دوسو تین ڈول کے چند آدمی ضد او سو
 ڈول نکلوا کر اسی پانی سے نماز ادا کرتے ہیں اور ان ایام کی نماز ادا کردہ کرنا لازم ہے
 یا نہیں بینوا تو جرو۔ **الجواب** من مولا نارشدیل احمد صاحب
 قیمت جلد ضخیم کا صدر ذکر کے فقیر کو مالک کرنا واجب ہے مسجد کی تعمیر میں صرف کرنا درست نہیں ہے
 مگر کسی فقیر کو اگر مالک کر دیوے اور فقیر اسکو اپنی طرف سے تعمیر مسجد میں صرف کرے تو درست ہے
 فقط اور چاہ کے مسائل میں اس قدر تنگی بہت و شواہد ہے دوسو ڈول کی روایت کو مرجوح
 لکھنا لائق نہیں کہ متن کی روایت ہے خصوصاً حرج اور تنگی میں کہ پانی کی طہارت بہشتیان اور
 عرب میں حسب قاعدہ نجاست و اخراج تمام پانی کے بہت سخت اور و شواہد ہے اللہ
 لیسر کے موافق سہولت کی روایت و تنگی کے لینا منع نہیں اور دوسو ڈول کے عامل یہ
 الزام نہیں ہو سکتا خفیہ کو۔

حورہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

نقل عن بعضہ کساکہ جو بطریق استنباط عرض دفع مشکلات لم یجیل کے جو بصورت
تعمیل فتویٰ اور نامہ می لانا کے لازم آئے تھے جس میں مذکور روایت کیا گیا تھا
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

از فقیر حقیر محمد دیدار علی الخنفی بعالیٰ حضرت مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی سلمہ۔ وعلیکم السلام
نامہ گرامی شرف صدر دلایا نہایت ہی ممنون و مشکور فرمایا شوق ملاقات کو دو چند بنایا مگر
حق یہ ہے کل امر مرہون باوقاتہا امیدوار ہوں کہ تا حصول ملاقات اوقات خاصہ میں عاجز سے
محروم نہ رہیں الحمد عاجز کی تجویر سامی ہم جیسے معتقدین اور آپ کے مقلدین کو کوفی ہے مگر
مخالفین خصوصاً غیر مقلدین کی جاہد ہی کی واسطے اولاً ہم کو اپنا اطمینان کرنا ضرور ہے وہ کہتے
ہیں کہ بصورت تقلید بھی ایسی صورت میں کہ جب روایت بے دلیل پر بلا لحاظ فتویٰ و
رسم المفتی فتویٰ دیا جاوے کسی قباحات لازم آتی ہیں ایک ترک اصیغوا للہ واطیعوا اللہ
دوسرے باوصف تقلید شخصہ نہ مجتہدین بلا قاعدہ ضابطہ اپنی رائے کے موافق مطابق
العنانی حاصل چاہا روایت قوی مدلل پر فتویٰ دیا جب جی میں آیا روایت ضعیف
بے اصل پر حکم دیا تیسرے لزوم اس امر کا کہ دین مجتہدین سے ایک مسلک ایک مذہب
ہیں کو علی امام ایک ہی مذہب کا سارا پانی نکلو اسے کبھی دوسری ڈول پر بلا دلیل ارجاؤ
کہیں خود امام ہمام امام اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان ہے بموجب روایات صحیحہ حضرت عبداللہ
بن عباس رضی اللہ عنہما و عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے پانی نکالنے کا مجسب کہ متبلی ہم یعنی اوس شہر کے
دو آدمی عادلوں کے اندازہ پر فتویٰ دیں کہیں کوفہ میں سوسی ڈول پر کفایت کریں ایک امام
ایک ہی مذہب کا شراب مثلث کو حرام کہے دوسرا امام منصف کو حرام کہے مثلث کو
جلال فرماوے تیسرے امام اوس ہی ایک مذہب کے آب انکور میں جہاگ اٹھو سوسی حرمت

لہ قاعدی فتویٰ دینے کے باب رسم المفتی سے اس کے نقل کئے گئے ہیں ۲۱ منہ عفی عنہ
۳۰ مثلث اس انکور کے پانی کو کہتے ہیں جس میں جوش دیکر تھالی جلا دیا جاوے ۲۱ منہ عفی عنہ
۳۱ منصف اس انکور کے پانی کو کہتے ہیں جسکو جوش دیکر آدھا جلا دیا جاوے ۳۱ منہ عفی عنہ و لوالہ

ہو جاتا تھا اور ان کو جواب دینے میں بہت گنجائش تھی چنانچہ مطابقت ان قولوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰) کوئی قول مخالف قول امام کے نہیں کیا اور کیوں کریں جب بولنے کی ضرورت
ہی نہ رہی بولنا عبث ہے اللہ عزوجل ہر چیز تیرہ عقل بہت دم فر دیتا ہے بہ وقت گفتن گفتن بہ وقت
قاموشی صاحب شامی کتاب النبیات والواجبہ اور آخر حاوی قدسی سے نقل فرماتے ہیں کہ کثرے
بڑے شاگردان امام سے جن کو بایہ وقت اجتہاد کا حاصل تھا اور جن کو مجتہد فی المذنب کہتے تھے
مروی ہے کہ سب باتفاق سوت تھیں کھاتے تھے کہ ہم نے کوئی قول مخالف قول امام کے نہیں کیا انتہی
ترجمہ باوجودیکہ عقد الجید وغیرہ کتب معتبرہ سے ثابت ہے کہ مجتہد مطلق جیسے امام شافعی رحمہ اللہ امام
مالک رحمہ اللہ اس مرتبہ کے آدمی کو کسی کی تقلید جائز نہیں مگر مجتہد فی المذنب کو ترک تقلید جائز ہے اور تقلید
کرنا مستحب چنانچہ جتنے نقل علمائے فحول عقد الجید میں حرمت تقلید یا تقلید کے چوڑنے کے
جواز میں منقول ہیں ان روایتوں کی آخر میں ضرور شاہ صاحب لکھ دیا ہے کہ یہ روایتیں اور لوگوں
کے شان میں ہیں جو مجتہد مطلق مثل امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ میں یا اہل لوگوں کی شان میں ہیں کہ جو مجتہد
فی المذنب مثل یحییٰ بن یحییٰ علیہ الرحمۃ شاگرد امام مالک علیہ الرحمۃ یا امام محمد زعفرانی رحمہما اللہ شاگرد
امام اعظم ہیں یہی وجہ ہے کہ کتب معتبرہ فقہیں لکھا ہے کہ جب کو اور اک قوت اور ضعف دلائل
پر قوت نہیں اور کو بقایہ اس قول کے جو امام صاحب کی طرف حقیقتہً منسوب ہے کسی دوسرے
قول پر جو بظاہر کسی شاگرد امام کی طرف منسوب ہو فتویٰ دنیا درست نہیں اور یہی وجہ ہے کہ
شاگردان پر چہاں امام سے ایک جمیع علمائے محققین کا اجماع اور اتفاق چلا آتا ہے لہذا وہ اور
وجوب تقلید تھی ہر امام پر اس شخص کو جس نے مرتبہ علم اور برہنہ نگاری اپنے امام کو بنا دیا خود یا
کو کے یا علمائے محققین سے شک تقلید امام کو اختیار کر لیا چنانچہ عقد الجید میں مولانا شاہ ولی
اللہ علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں کہ ہندوستان میں توہ شخص پر فقط تقلید امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے
واجب اس واسطے کہ یہاں نہ دوسرے نہ ہیکے علمائے دوسرے نہ ہیکے کتاب بخلاف حرمین مگر میں کہہ اور
مدینہ کے کو وہاں پر مذہب اربعہ میں سے جسکی چاہے اور جس امام کے زیادہ محقق اور برہنہ نگار ہونے
پر عقیدہ جم جاوے اسی کی تقلید اپنے ذمہ لازم کر لے انتہی۔ ترجمہ۔ اس واسطے کہ ہر ایک امام
کے شاگردوں اور مقلدوں سے ایک یہی بات چلی آتی ہے اور اسی پر اتفاق اکثر امت مرحومہ
محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا ہوتا ظاہر اور باہر ہے کہ بعد اترام تقلید کسی امام کے اسی
امام کی تقلید کو واجب اور ضروری سمجھتے تھے اور سمجھتے ہیں۔ چنانچہ مورث حاوی قدسی اور الواجبہ
سے متین کہا نا شاگردان امام کا اس امر پر صراحتہً دال ہے اور اسی طرح دوسرے ائمہ کی تقلید کے
بارہ میں انکے معتقدین اور مقلدین کے اقوال منقول ہیں چنانچہ بشان المحیثین میں مولانا
شاہ عبد العزیز علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن یحییٰ شاگرد امام مالک علیہ الرحمۃ جمیع مسائل

کی جو اسی مسئلہ کوئیں میں کسی تحقیق ہو رہی ہے جو کچھ معتبر کتابوں سے سمجھیں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱) میں تقلید امام مالک علیہ الرحمۃ کرتے تھے مگر چار مسئلوں میں ابن حزمی کی اس آیت
 کہ مجتہد فی المذہب ہے کہ ایسے شخص کو ترک تقلید جائز ہے لیکن بایں ہمہ بوجہ اتفاق اہل اسلام کے تفت لید
 شخصی پر اس وقت کے اہل اسلام اور پیروکار کرے تھے اور مطعون رکھتے تھے علیٰ ہذا بلکہ اگر عورت سے
 دیہاجا جاوے تو زمانہ صحابہ سے آج تک یہ امر ظاہر ہے کہ صحابہ اور تابعین بھی جس کسی مسئلہ میں کسی
 صحابی فقیہ کی تقلید کرتے تھے پر اس مسئلہ میں دوسرے کی تقلید ایک واقعہ خاص میں نہیں کرتے
 تھے ہاں البتہ بوجہ نہ مدوں ہونے کتابوں کے اور نہ پائے جانے جواب تمام ضروریات مسائل کے ایک
 فقیہ خاص سے ہر ایک فقیہ سے پوچھنے کے بجائے تھے نہ یہ کہ اس زمانہ کے فرقہ و حادث کی طرح ہر ایک
 اپنی رائے کا پابند تھا۔ جب کتاب میں جمیع مسائل کی ان جہادوں مجتہدوں نے مدوں (مجھے جمع) کر لیں
 اتفاق امت تقلید شخصی ایک امام پر ہوتا چلا آیا گو بعض اس اتفاق میں شروع شروع میں نہ شریک
 ہوئے ہوں بوجہ نہ سمجھنے دلیل اور مصلحت اس اتفاق کے جس طرح قرآن مجید کے اس صورت پر
 جمع کرنے میں شروع حالت میں بعض صحابہ کا انکار منقول ہے یا اب کوئی جان بوجہ کفر و غفلت
 سے خواہ عناد سے نہ شریک ہو مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے وقت کے دفع نزاع
 کو کہ جب اکثر امت ایک طرف ہو اور بعض افراد امت کسی زمانہ میں ایک طرف صراحتہ فرما دیا کہ
 میری امت کہی گئی ہے نہ نہیں ہوگی اور جب کہی تم میں کسی مسئلہ میں اختلاف واقع ہو پس تابعہ اری کرنا
 بڑی جماعت کی یہ ترجمہ حدیث ابن ماجہ کہ ہے اور بوجہ تفسیر دوسری حدیث صحیح کے بڑی جماعت
 سے مراد وہی جماعت ہے جدھر کثرت آدمیوں کی ہو تم میں سے نہ مثل قبل ہر زید و عمر نام کے محمدی
 اپنی اپنی رائے کے پابندوں کے مراد بڑی جماعت سے وہ لوگ ہیں جو مرتبہ میں پڑے ہوں
 چنانچہ منتخب کثر العالی میں ہے معجم کبیر طبرانی سے بروایت حضرت معاذ اور نیز مشکوٰۃ میں ہے کہ
 امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہمیں الفاظ یعنی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے اذ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الشیطان ذئب الا انسان ذئب
 الغنم یاخذ الشاذۃ والقاصیۃ والناحیۃ وایاکم والشعاب وعلیکم بالجماعۃ
 والعامۃ یعنی حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطاں
 شیطان بہیر یا آدمی کا ہے مثل بہیر شے بکری کے پکڑتا ہے تنہا چلنے والے کو گٹھے سے اور اوپر چڑھنے
 والے کو ایک طرف ہونے والے کو اور بچاؤ اور لازم پکڑتا جماعت عام اہل اسلام کو اور نیز منتخب میں ہے
 معجم کبیر طبرانی سے بروایت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا من عمل اللہ فی الجماعۃ قبل اللہ منہ وان اخطا غفر لہ ومن عمل بذیہی الفرقت
 فاصاب لم یتقبل اللہ منہ وان اخطا فلیتوا مقعدۃ من النار یعنی جس نے عمل کیا اللہ کے
 واسطے جماعت اہل اسلام کے طریق پر قبول کر لیا اللہ اس سے اور اگر خطا کر لیا جماعت کے ساتھ میں

آتی ہے وہ یہ ہے کہ لہذا وہ کہتے ہیں کہ محمد رحمۃ اللہ علیہ جو رسول کا فتویٰ دیا ہے

(تقیہ حاشیہ صفحہ ۲۲) اللہ تعالیٰ اس کو بخشے گا اور جس نے عمل کیا تفرقہ کے واسطے مخالف جماعت کے اور اس عمل میں موافق اہل حق بھی رہا اور جو مخالف جماعت اللہ اس کو قبول نہیں کرتا اور اگر خطا کی تو جگہ اپنی دوزخ میں ڈھونڈ لے لی اور خدا نام احمد حبیب رضی اللہ عنہ میں ہے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ ﷺ ثلاثہ فعلیکم بالجماعۃ فإن اللہ تعالیٰ لن یجمع امتی الا علی ہدی یعنی فرمایا رسول اللہ ﷺ ثلاثہ فعلیکم بالجماعۃ اور تین بہترین میں ایک سے اور تین بہترین میں دو سے اور چار بہترین میں تین سے پس لائن پکڑو جماعت کو اس واسطے کہ ہرگز جمع نہ ہوگی امت میری مگر ہدایت پر اور ان احادیث کی قوت اور صحت پر علاوہ کثرت طرق کہ بہت سی سندوں پر یہی معتمون اکثر احادیث سے ثابت ہے یہاں ہے قرآن مجید چنانچہ پارہ پنجم کے آٹھویں رکوع میں چہا رسول اللہ ﷺ سے خدا اور رسول اللہ ﷺ کے اسم کے اخبار اور احکام کو بغیر قوت استنباط اور دیکھنے اور نہ جاننے مصلح محکوم کے بیان کرنے والوں کو جو پر کشا ہی دیتا ہے ولودد وہ الی الرسول والی اللہ امر منہم لعلہ الذین یستنبطونہ منہم یعنی یہ لوگ اگر ان احکام کو جنکی حکمت مصلحت موقع خود نہیں سمجھ سکتے رسول اللہ ﷺ علیہ وآلہ وسلم کی طرف یا صاحب نقابت اور سمجھ کی طرف جو انہیں ہیں پہلے بے شک چونکہ قوت استنباط احکام کی آیت حدیث سے اور مصلح اور موقع سمجھنے کے ہی اس کو جانیتے ولو کا افضل اللہ علیہ کہ وہ جہت لا تتبع الشیطان الا قلیلا یعنی اگر اس کا افضل تم پر اور اس کی رحمت ہوتی تو البتہ تم اکثر تابعہ اور شیطان کے ہوجاتے مگر تھوڑے صاحب تفسیر رحمانی حضرت محمد علی ہمامی علیہ الرحمۃ وغیرہ محققین مفسرین و محدثین تفسیر آیہ مذکور میں تحریر فرماتے ہیں لعلہ الذین یستنبطونہ فہم المجتہدون فی استنباط وجوہ التوفیق ولو کا افضل اللہ مع الکفرۃ المحتالین وحیونکہم فی مواضع توہم الا اختلاف الا قلیلا یعنی اس کی موافقت کا قاعدہ جو آیات بظاہر مختلف معلوم ہوتے ہیں مجتہد لوگ جان لیتے اور اگر اس کا افضل اور رحمت تیسرے ساتھ پہنچے پیغمبر اور علما و مجتہدین کے ہوتا جو علت حکم کے نکال سکتے ہیں اور بظاہر آیت مختلف کو موافق کر کے دکھا سکتے ہیں البتہ تم شیطان کے تابع رہا رہو جاتے ہوجہ نہ سمجھتے مصلحت اور موافقت آیات کے جو بظاہر مختلف معلوم ہوتی ہیں مگر تھوڑی۔ واضح ہو کہ منصف کو تو نقطہ نفس ترجمہ آیہ مذکورہ دریافت کرنے کے سبب نہ سبب کو نہ اسباب اسلام سے کافی ہے اور بصورت تاویل یا ادل بدل کرنے معانی کے مختلف قولوں یا خبروں سے ہر امر میں اس قدر گنجائش ہے کہ جس گفتگو کا دائرہ قیامت تک ختم نہ ہو تاویلات سے جو کچھ چاہیں کہہ سکتے ہیں مگر یہ طریق ظاہر بلاشبہ انصاف کے بعید ہے اسبب ترجمہ آیہ کریمہ سے بلا تاویل ثابت ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت سے

اور کوشامی لکھتے ہیں بوجہ کثرت پائے کے تھا اور کوئی فی فتویٰ امام صاحب سوڈول پر بوجہ

رقبہ حاشیہ صفحہ ۲۱۸) است مرحوم محمد رسول اللہ تبارع شیطان سے بچنے کو تہوڑی سی افراد است
داخل فرق ضالہ ہو کر متبع شیطان ہو گئے ہوں یا ہو جائیں لامحالہ بمقابلہ اس آیت کے اور ان احادیث
صحیحہ کے اگر کسی کا قتل سلف میں حقیقت جماعت قلیل است مرحومہ پر صحت کو پہنچ بھی جاوے کیا کسی
مسلمان مصنف تحقیق کے نزدیک حجت ہو سکتا ہے مگر وہ اگر کوئی قرآن مجید کی آیت شان امت
محمدیہ علیہ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں حقیقت جماعت قلیل پر نکل آوے مگر است محمدیہ
کی شان میں تو انشاء اللہ ایک حرف بھی ایسا نہیں نکلتا گو دوسرے پیغمبروں کی امت کو قلیلا
ما یؤمنون قلیل من عبادی الشکور فلان یؤمنون الا قلیلا فرمایا ہو سو وہ ہم حجت نہیں اب رہی یہ
یات کہ باوجود تئیں کہلے اصحاب امام کے عدم مخالف امام پر کیا وجہ ہے کہ کتب فقہ میں بہت کھوں
میں شاگردوں کے قول مخالف قول امام منقول ہیں اس کا جواب اگرچہ بطریق قاعدہ کلیہ کے اول
بحث میں بیان ہو چکا اور اس کی نظیر میں مسئلہ چاہ کا اختلاف درج فصل رسالہ ہی کروایا گیا مگر
بغرض توضیح پر لکھا جاتا ہے کہ مختلف اقوال یا تو نظائر مختلف ہیں اور واقع میں موافق مثل مسئلہ
مذکورہ چاہ کے اصل رسالہ میں اور مثل مسئلہ مختلف آب انگور وغیرہ کے چنانچہ شامی وغیرہ کتب
معتبرہ فقہ سے ثابت ہے کہ اختلاف امام اور شاگردان امام نقطہ اس میں ہے کہ نشہ کب پیدا ہوتا
ہے دو تہائی جلے جب یا چراگ کیا دیں اس وقت ہو یہ بوجہ اختلاف تجربہ کے موسم گرما اور
سرمایا گرم اور سرد شہر دل کے ہے ورنہ وقت نشہ پیدا ہونے کے باتفاق سب قسم کی شرابیں
امام اور جمیع شاگردان امام کے نزدیک حرام ہیں گو عرب میں جس شربت یا عرق سے شراب
بنے قبل نشہ کی بھی اسکو شراب کہتے ہیں یا یہ وجہ ہے کہ بموجب تائید انہ دی امام علیہ الرحمۃ نے
قرآن اور حدیث سے دونوں قول فرمادے مثلاً شربت شہد شربت اخیر شربت تمر یعنی بھیجے
ہوئے چھوڑ دل کا عرق شربت گندم شربت جو کہ جنکو محاورہ عرب میں شراب شہد شراب
اخیر شراب تمر شراب گندم شراب جو کہتے ہیں علی ہذا نصف شلث یعنی وہ عرق انگور جس کو آدام
یا تہائی جلا لیا ہو جب تک اس میں چراگ نہ اٹھیں کچے ہوں خواہ یکے اور نشہ نہ آوے اگر
بعض قسم طعام بطریق دعا کے پئے جائیں امام اعظم رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اس طریق پر ان کا پینا
جائز ہے اور اپنے زمانے میں اس پر فتویٰ دیتے تھے بوجہ پر سیر گاری اہل زمانہ کے مگر فرماتے تھے کہ
بصورت عدم تمیز نشہ آنے نہ آنے کے اور خوف و خطر میں پرجائے کے پینا ان کا ناجائز ہے چنانچہ
امام محمد رحمہ اللہ نے حسب اپنے زمانہ کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ نشہ دار اور پئے نشہ میں تمیز نہیں
کرتے اور بطریق لہو و لعین پییتے ہیں حسب انشاء قول امام اعظم رحمہ اللہ اپنے زمانہ والوں کو بعض

کمی پانی کے اور پھر بعد اس نقل کے تحریر فرماتے ہیں کہ مال ان دونوں تلوں کا قتل اول یعنی

(بقیہ صفحہ ۲۴) سد باب قطعاً منع کر دیا لہذا قتل اول منسوب امام کی حرمت اور قتل ثانی منسوب امام محمد رحمۃ اللہ کی طرف مندرج کتب فقہ جلاء ہے رد المحتار میں اس طرح لکھا ہے علیہ السلام اس شخص کی مارنے کی بات جو اجنبی عورت سے خرچی پھیر کر اور اسکو درجہ روضہ یا پیر در پیر کی اسطے اجارہ لیکر نہ کرے یا جو عورتیں حرام ہیں جیسے ماں ہیں ان سے نکاح کر کے جماع کرے بوجہ نکاح کے کہ اصل میں نکاح ایجاب اور قبول ہے کہ جو خرچی لینے والی عورت سے ضرور واقع ہوتا ہے مگر بوجہ نہ نیکے جاننے بشرط نکاح کے کہ وہ دو گواہوں کا ہونا ہی نکاح منع نہیں ہوتا اور دوسری شکل میں اگرچہ نکاح منع گواہ وغیرہ بشرط کے ساتھ ہو گیا مگر وہ عورتیں لینے ماہرین وغیرہ میں سے نکاح قطعاً حرام ہے چونکہ محل نکاح نہ تھیں لہذا نکاح کا لعدم بھیجا گیا امام اعظم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اس شخص کو بوجہ نکاح کے حد شرعی جو جیم یعنی شگسار کرنا ہی نہیں مانتا چاہیے بوجہ اربع صحیح حدیث کے جو ترجمہ شریف میں ہے عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرؤا الحد ودرعن المسالمین ما استطعت فان کان لہ مخرجاً فخلوا سبیہ فہن الامام ان یخطی فی جنون سبیلہ من ان یخطی فی العقوبۃ یعنی عائشہ صدیقہ رضوانی ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچا آدم مسلمان کو حد مارنے سے جہاں تک ممکن ہو اگر کوئی یہی اون کی بچاؤ کی شکل نکلتے ان کو چوڑو اس واسطے کہ امام مہات کرنے میں اگر خطا کرے پتھر ہے بنیت اسکے کہ عذاب دینے میں خطا کرے مگر اسکے ساتھ یہ یہی فرماتے ہیں کہ حد مارنے یعنی شگسار نہ کرنے سے یہ مراد نہیں ہے کہ اسکو مطلقاً کوئی یہی سزا نہ دیا جائے بلکہ لازم ہے کہ امام محاسب مصاحبت جو چاہے سزا دے تاکہ پھر کوئی ایسا بد کام کرے چنانچہ ایک حدیث صحیح میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کو جس نے پتھر مارنے میں بوجہ قرب نہ جانے جاہلیت کے اپنی ماں سے نہ کر لیا تھا شگسار تو نہیں فرمایا مگر اس کا سر کٹوا شگسار پھر بیچ نہ تھا قتل امام کا یہ موجب مہتوں اس حدیث کے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خرچی والی عورت یا ماں نہیں ہے نہ تاکہ ایسا بیحد گناہ ہے کہ شارع علیہ السلام نے جسکی سزا کوئی حد مقرر نہیں کی جیسے چوری کی حد جو بعد دس درہم کے مکان محفوظ ہے ہر ائمہ کا ثناء پہنچنے سے مقرر فرمایا اور شرابخواری کی حد استی درے معین فرمائے اسلئے امام اعظم رحمہ اللہ فرماتے کہ ان کی نیت ایسی صورتوں میں تہذیبی سزا دینے کا حکم نیست فتویٰ دیتے رہے اور حد مارنے سے منع فرماتے رہے بوجہ اس زمانہ کے مذائد خیر و برکت اور غالب ہونے خوف خدا کے اہل زمانہ پر مقتضاً قرب نہ مانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ظاہر ہے کہ تعزیر بعض اوقات حد سے بھی کہیں زیادہ موجب تکلیف ہو جاتی ہے چنانچہ دیکھ لو لواطت یعنی لواط سے بازی کی سزا معین یعنی حد نہیں مگر اس درجہ بھی سزا اماموں سے منقول ہے کہ خواہ ان دونوں کو باندھ کر پھاڑے گا اور خواہ دونوں کو باندھ کر روئی لیٹ ڈال کر جلا دو چاہو ورنہ اس سے گرا دو علیہ السلام اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی فرمادیا کہ خرچی لینے والی عورت یا محرمہ یعنی ماں بہن وغیرہ سے جو زنا واقع ہوا اگر وہ شخص اس فعل سے حرام ہو نہ ہو تو چاہے جانتا ہوتا چو کہ حقیقت یہ زمانہ ہی ہے کہ تہ نکاح موجب

ان بعد رخص کلاھا فبقدر ما فيها وقت التهرج لوخذ ذلك بقول رجلين عدلين

خلاصہ مطلب اس ساری عبارت کا یہ ہے کہ غامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ تین سو دول کی روایت اور ساک پانی
نیکلنے کی روایت اور سو دول لکھنے کی روایت تینوں میں سے مقصود ایک ہی ہے یعنی سارا پانی عین قدر کمزور
میں موجود ہو اندازہ سے لگانا اس واسطے کہ دو سو تین سو دول کی روایت ان لوگوں سے منقول ہیں جبکہ ان شہر
پانی کا اندازہ معلوم تھا کہ ان شہر کی کمزوری میں اتنا پانی ہوتا ہے نہ یہ کہ اسپر سب شہر میں عمل کرنا لازم ہو اس
کہ انہیں لوگوں سے سارا پانی نکالنے کی روایتیں نہایت مضبوط طریق سے منقول ہیں چنانچہ رسالہ ہمارے ظاہر ہے
اور سب سے پہلے دیکھو گے تو ظاہر ہو گا کہ ۱۲ منہ عفر اللہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۵) حدیث مذکور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اتفاقاً کرتا ہے مگر لوگوں سے اگر خوف خدا اور
چار سے نہ اور تماشا بی کثرت سے ہونے کے ضرور دونوں قسم کے ثابتوں کو بموجب حد شرعی شکار کرنا ضرور ہے
چنانچہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے حسب اپنے زمانے میں لوگوں کو یہ خوف پایا تماشا بی کثرت سے ہونے
کے قول آخر امام اپنے عہد زمانہ اور شکار کے قول پر فتویٰ دیا اور مقتضائے فساد دل زمانہ یہی قول ایک
مفتی جگہ آتا ہے کہانی در اختیار روکا لاہان علم الحرفۃ حد و علیہ الفتویٰ خلاصہ و کذا فی

القہستانی والمضمرات یعنی خلاصہ در قہستانی اور مضمرات میں ہے کہ صاحبین زمانہ میں کہ عورت مساجد
یا محرمہ یا منکوحہ سے اگر باوجود جلتہ سات کے کہ ان محرموں سے نکاح اور جماع حرام ہے جماع کیا بیشک وہ
شخص حد ادا جاوے گا اور اسپر فتویٰ ہے مگر میں قول کو امام نے اپنے زمانے میں مفتی کہنا وہ امام کی طرف اور
جس قول کو صاحبین نے حسب اپنے زمانہ کے اختیار کیا وہ قول صاحبین کی طرف کتب فقہ میں منسوب چلا آتا ہے

اور جب اختلافات زمانے اور زمانے والوں کے بعض احکامات کا احادیث صحیحہ سے یہ پابندی اصول دین نہیں ہوتا
ہے چنانچہ دیکھ لو بخاری شریف کی حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ زمانہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں
عورتیں عموماً مسجد میں نماز پڑھتا کرتی تھیں مگر جماعت سے کوئی اور کو منع نہیں کرتا تھا مگر امام ابو یوسف علیہ السلام
صدیقہ بنتی نے بعد زمانہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم مرد اور عورتوں کے حالات کو دیکھ کر یہ عورتوں کو یکا یک محبت مسجد میں
نماز پڑھنا نہ دیکھنے کے واسطے ایسے منع فرما دیا جبکہ امام نے اعتراض کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کہ اگر اب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے اور اس زمانہ کی حالتیں داخلہ فرماتے بیشک آپ ہی منع فرماتے چنانچہ اس
اختلاف حکم کو حسب اختلاف زمانہ پہنچ کر قبول کر دیا اور جبکہ کتب فقہ میں اسی حکم پر فتویٰ چلا آتا ہے چنانچہ اسی بنا پر
پر کتب معتبرہ فقہ شامی شمس عینی وغیرہ میں کہا ہے الا حکام مختلف بحسب للزمان ان یعنی بحسب زمانہ بعض احکام بھی
مقتضاً وراکن و حدیث اور جامع ہونے احکامات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کے بدلنے رہتے ہیں چنانچہ اسکی
بہت سی نظیریں کتب معتبرہ فقہ اور حدیث سے ہم نے اپنے رسالہ رسول الکلام میں نقل کی ہیں خلاصہ
اس ہماری تحریر کا یہ ہے کہ بلا راجحیت تو اس حدیث کے مقتضی بلا دلیل ہر ایک ضعیف فتویٰ روایت فقہی پر فتویٰ

ہی کی طرف ہے حیث قال فلیرجع الی القول الاول لانه لقادیر علی ان یصارح بخصم
بالماع فی تلك النواحي لا یكون له الا انما فی ایا کل حجة والله اعلم بما یرید قول شامی کا کو

القبہ حاشیہ صفحہ ۱۰۸ نہیں ہو سکتا کیا قدا سنے عالمگیری کی کتاب اللہ یا ح میں اؤ کے حلال ہونے کی نسبت
قول نقل کر دیا ہے کوئی فتویٰ دیکھتا ہے اسی قدا سنے عالمگیری میں جو ابتدائی کتاب الذبائح میں قاعدہ کلیہ
لکھا ہے کہ نجش لینے پنجہ سے شکار کرنے والے کل پر نہ حرام ہیں وہ قاعدہ خود اس بدایت کی تکذیب کر رہا ہے
غالباً ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وقت کہنے اس قاعدہ کلیہ کی خبریات کے عند الاستفسار انکو یہ تحقیق نہیں کہ اگر کبھی نجش
کش شکاری جائز ہے ورنہ جب اول یہ کہنا ہے کہ نجش مطلقاً حرام ہے اؤ کو جو شکاری پر نجش کش ہے کیونکہ
کوئی حلال کہہ سکتا ہے علی نہ بعض متاخرین علمائے جب دیکھا کہ جو جب نفس قرآن مجید خصوصاً کی حالت میں ام و عظم علیہ
فرماتے ہیں کہ جب بہرہ کے ہرنے کی نوبت آجائے بقدر جان بچانے کے مردار خواہ وہ سورہ ہو یا مردہ ہو سکا رکھنا
درست ہے دیکھو سورہ مائدہ کے پہلے رکوع کو جہاں مردار وغیرہ حرام چیزوں کو ذکر کیا کہ مخصوص یعنی بہرہ کے جان
جانے کے وقت بقدر جان بچانے کے مردار رکھنا اور حرام کا حلال ہو جانا بقدر بچانے جان کے ذکر فرمایا ہے۔
انہیں علمائے جب اس قاعدہ کلیہ لینے وقت اضطراب اور غصہ کے حرام حلال ہو جانے کے قاعدے کی خبریات
فرضی کہنا شروع کیا یہی بغرض حال بعض کتابوں میں کہہ دیا ہے کہ اگر تمام دنیا بہرہ کے علاوہ اور دعاؤں اور
دواؤں سے مرض کمیر کو آرام نہ ہوا در جان جانے کی نوبت پہنچ جائے اور جس طرح بہرہ کے جان جانے کے
وقت یہ یقین کامل ہوتا ہے کہ بقدر سد رشتہ اس مردار موجودہ کے کہانے سے جان بچ جاوے گی۔ اگر کسی کو یہ
یقین کامل ہو جاوے کہ خون غیرہ پاک چیزوں سے الحمد شریف یا اللہ کوئی آیت قرآنی کہ جس کی تعظیم فرض ہے اور
نا پاک چیزوں سے جن کا کھنا قطعاً حرام ہے اگر پیشانی برضی پر کھدی جاوے بلا شک قطعاً مرض کو آرام
ہو جائیگا اور جان بچ جائیگی جائز اور درست ہے مگر کہیں کسی مسلمان کو اس قسم کا یقین ہو سکتا ہے کہ آیات قرآنی کی
توہین سے شفا ہو جاوے جب یہ یقین ہو سکتا تو آیات کا پاک چیزوں سے کھنا چھوڑنا ہی درست نہیں ہو سکتا
یہ قول ایسا ہے جیسا قرآن مجید میں صریحاً شائع فرماتا ہے وکان فیہما اللہ الا اللہ یفقدنا یعنی زمین آسمان میں
سوا خداوند کریم کے اگر اور خدا بھی ہوتے تو ضرور زمین آسمان بگڑ جاتے مگر زمین آسمان نہیں بگڑے تو یقیناً
معلوم ہو گیا کہ خدا بھی بجز ایک خداوند کریم کے کوئی دوسرا زمین اور آسمان میں زمین آسمان
بیکار نہ والا نہیں ہے دیکھو کتب معتبرہ فقہ کو جن میں مسائل معہ دلائل حکیم میں اللہ جسم کرے
ان لوگوں پر کہ بعض روایات کتب فقہ پر بغیر دریافت کرنے ان کے دلائل اور مواقع کے اعتراض
کو دیکھتے ہیں اور جسم کرے ان پر جو ہر روایت فقہی پر بلا رعایت تو اس قدر کم المنقہ فتویٰ
دے کہ مورد اعتراضات بتتے ہیں اور بے قصد و غماز متقدمین کو بھی اپنے ساتھ مرد
اعتراضات جہالت سے ہوتے ہیں فافہم وقد یرمضہ عن اللہ عندہ وخصہ اللہ
ولو اللہ یدوم مثلاً و اسانک یدوم مثلاً یدوم مثلاً و احبا للجمیع امین امین

کے ہوتی ہیں فعل پر جو ثقل پانی کے تو خلیج صحر ہے اس واسطے کہ لفظ ثقل یعنی کمی سے یہ امر ظاہر
 کائن میں سوڈول ہی پانی تھا مگر بعد ازاں کائنوی امام محمد رحمہ اللہ کا دو سوڈول پر جو کثرت پانے کے جو
 قول شامی تمام پانی موجودہ نکالنے کے ساتھ موافق اور راجع اس وقت ہو گا جیسے اس کے کنوؤں
 کی کثرت پانی کی اس طریق پر پائی جائے کہ انہیں پانی موجودہ بقدر دو سو تین سوڈول کے ہوتا
 تھا مگر گھیننے سے گوشتا ہی کہنچو ٹوٹا نہ تھا چنانچہ ایسے بعض کنوئیں علامہ الوریس ہی موجود ہیں
 کہ جب پانی ان کا مانیجا جاوے وہیں ٹاٹھی ہوتا ہے اور پھر دو دو دلاوہ سے نہیں ٹوٹتا بلکہ
 موضع حبیبہ تحصیل الوریس قریبی کے ایک کنواں ہے جس میں تین ہاٹھ پانی رہتا ہے اور
 بوجہ ویلے اس سے بھی اس کا پانی نہیں ٹوٹتا قصبہ اکبر پر تحصیل الوریس کی متصل چاند بھاری کے
 ندی کے قریب ایک کنواں ہے جس میں ہمیشہ تین چار ہاٹھ پانی رہتا ہے کہ جو ٹینا تین سو ہی مل ہو گا
 مگر بوجہ قرب ندی دولاؤ اس میں چلتے ہیں اور شام تک پانی کم نہیں ہوتا علیٰ ہذا بعد ازاں کے کنوئیں
 بوجہ قرب دریا درجہ کم نہواں اگر پانی موجودہ مانیا جاوے تو فقط دو سو تین سوڈول ہی ہو چکا ہے
 تصریح اور تصدیق مضمون ہذا العینہ عبارات ہدایہ اور ضایہ اور وزیر غر ملاحظہ و رحمہ اللہ خوب
 ظاہر ہے صاحب ہدایہ ہدایہ میں تحریر فرماتے ہیں وانکانت المیہ صغینہ حیث لا یکن نزعھا

سے (ترجمہ) اور اگر ہر کنواں حیثہ دار کہ جس کا پانی پیدا ہوا تھا نکلتا لیکن نہو جس قدر وقت گھیننے کے پانی
 موجود ہوا انداز سے نکالیں اور انداز سے کا طریق امام ابو یوسف رحمہ سے اس طرح مروی ہے کہ جس قدر پانی
 نکلا اور عرض و طول میں کنوئیں میں ہوا تو پانی ایک گڑھا گڑھا کر کے پانی کی بجائے اس کو پیر دیں خواہ پیدا ہوا
 ہو یا نہ خواہ اس سے بھی زیادہ پانی چھڑاوے اور امام محمد رحمہ کا اندازہ یہ ہے کہ دو سوڈول سے تین سو تک
 پانی نکلا دیں مگر یہ اندازہ یہی ہے ان کے مشاہدہ اور دیکھنے پر فقط ایسے شہر کے کنوؤں کو اسی واسطے صاحب
 عنایہ اسکی طرح میں تحریر فرماتے ہیں کہ یہ اندازہ باعتبار اکثر کنوؤں محل بعد اسکے ہے اس واسطے کہ بعد اسکے کنوؤں
 میں تین سوڈول سے زیادہ پانی نہیں ہوتا لفظ اور در در محرمین ملاحظہ و علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ جب ہول جاو
 کنوئیں میں خود کار چاندرب پانی نکالا جاو چکا لینے پیدا ہوا کیا جاو چکا اور اگر غیر ممکن ہو لیں اندازہ سے
 موجودہ پانی کنوئیں نکالیں اور اس کا اندازہ ایسے دو سو تین سو سے کر دیں جنکو پانی کے معادلہ میں اندازہ
 کر نیکانہ مکمل حاصل ہو چکا وہ کنوئیں میں پانی بنا دیں اور اس کے مطابق نکل جائیگا جتنے ڈول یا لاکھ
 اندازہ بنا دیں نکالا جاوے اور یہی قول بہت صحیح ہے اور موافق ہے ساتھ سمعہ قرآن اور حدیث کے سبب
 ہونے دو سو تین سو کے اندازہ کی پوری گواہی کہ جس سے اکثر حقوق ثابت اور لازم ہو جاتے ہیں اور بعض ضعیف
 روایت میں آیا ہے کہ دو سو سے تین سوڈول تک پانی نکلاوایا جاوے اور یہ روایت امام محمد رحمہ سے مروی
 ہے بوجہ شہادہ کے بعد اسکے کنوؤں کو کہ انہیں بوجہ قرب دریا کے وجہ زیادہ پانی ہوتا تھا لینے اس قدر
 کہ جو محتاج اندازہ پانی موجودہ کا تھا پیدا ہوا نہیں ہو سکتا انتہی درجہ کج محاورہ ہذا ہے غرض

فیہا حیوان متفخا و نفسہ او مات فیہا ادھی او کلیہ یترحم کل ما فیہا ان
 امکن والا فقرر ما فیہا شرا لا صحر بقول رجلین عدلین لہما بصادرة فی الماء
 و محمد قدیماتی دلوالی ثلثاۃ انتہی۔ الاحوال بنظر ہر آیات مذکور جب بوضاحت تمام
 معلوم ہو چکا کہ مال دوستین سوڈول کا بھی نکالنا تمام پانی موجودہ کا ہے عبارت درختا
 جو قیل یعنی بہانین لے ثلثاۃ کے آگے ہی دھولا یسر و ذلک احوط اسکا مطلب
 بھی خوب واضح ہو گیا اور وہ یہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کی طح اندازہ اکثر کنوؤں کا کہ کے بقدر ماہ المرج
 دو سو پانسو ہزار چوبیس قدر ڈول اکثر کنوؤں شہر کا پانی موجودہ ہو اور اس مقدار معین پر فتویٰ دینے
 میں عوام کو آسانی ہے اور احتیاط اسی میں ہے کہ ہر کنوؤں کا دو عادل صواب بصارت سے
 علیحدہ اندازہ کر کے پانی نکلوایا جاوے چنانچہ علامہ جلے اپنی کتاب غنیۃ المستملی شرح نیتہ لمصلی
 یکتیر فرماتے ہیں کہ دو سو خواہ مثال دیکے پانسو یا ہزار معین کر کے مطلقا تمام کنوؤں ہر
 شہر کے واسطے فتویٰ دینا جائز ہے بلکہ اکثر کنوؤں ہر شہر کو دیکھ کر اسکی مقدار پانی موجودہ کا ہزار
 ڈول ہو خواہ سو یا کم جتنی ڈول ہوں اندازہ بتلادینا آسانی کی بات ہے اوسوں پر ورنہ احتیاط تو ہر
 کنوؤں کے علیحدہ اندازہ میں ہے مگر احوط ظاہر من سیاق عبارتہ و هو هذا فعلہ هذا لا یبغی
 الفتویٰ بمائتین و نحوہا مطلقا بل ینظر الی غالب یا بالبلد ہو الا لیسر علی الناس
 والا ول ہو اعتبار مقدار الماء فی کل بلد علی حد احوط انتہی اور بنظر ترجمہ درختا المستملی

۱۔ روایت ضعیف ہے کہ فتویٰ دو سو سے تیس سو تک پر ہے ۲۔ اندازہ آسان اور اس میں احتیاط ہر شہر غفر اللہ
 ۳۔ اور ہر افرطار ہے کہ سیاق عبارتہ مستمل سے وہ یہ ہے جس صورت میں نہیں لائق ہے فتویٰ دینا دو سو یا کم پیش
 پر ہر کنوؤں میں بلکہ دیکھا جاوے اندازہ کرے میں اکثر کنوؤں شہر کے طرف یہ آسان ہو گا کہ اگر ہر کنوؤں
 کا علیحدہ اندازہ احتیاط ہے نقطہ

۴۔ چنانچہ غایتہ الاوطار میں تحریر فرماتے ہیں ترجمہ کتابہ دو سو ڈول امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ جب پانی نہ نکلا
 کہ اندازہ کنوؤں تین سو ڈول سے زیادہ نہ تھی تب یہ فتویٰ دیا لیکن یہ قول ضعیف ہے اس لئے کہ کجاست
 کے یہ حکم شرع یہ ہے کہ سارا پانی نکالا جاوے تو عدد و مخصوص بہر اقتصار کرنا ظاہر ہونے میں بلا دلیل
 سمعی کیونکہ مقبول ہو بلکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے مخالف اس کے
 منقول ہے ایسا ہی ہے طحاوی میں بحوالہ بحوالہ الیق منہ عفر اللہ

کسی کا کچھ ہی ہو مگر ہماری غرض تو یہ ہے کہ ہم تقلیدین پانیدان سنن سید المرسلین پر یہ حجت
 نہ عاید ہو کہ ہم نے احوال ضعیفہ بے دلیل کے عامل ہیں اور ہمارے امام کے بعض اقوال
 جوش اگر دوں کی طرف منسوب ہیں بلا دلیل قرآن و حدیث بڑے عقلی بھی ہیں مثل روایت
 دوسو ڈول کی بصورت عدم تطبیق اور یہ کیونکر ممکن ہے جس حالت میں نہایت کم یہ ہو کہ
 حدیث ضعیف کے ہوتے ہوئے قیاس پر عمل فرمائیں یا آنکہ قیاس ایسے حکم پوشیدہ
 کو جسکی نکلنے پر شخص فادہ نہیں ظاہر کر دینے کو کہتے ہیں نہ یہ معنی کہ نہی عقل سے کوئی حکم
 ثابت کر دینا چنانچہ قاعدے فتویٰ دینے کے جواب پر ہم مفتی شامی وغیرہ میں درج
 ہیں ہماری متبع قرآن و حدیث ہونے پر بصورت تقلید شخصی اور متبع مسلک واحد ہونے
 پر بہت بڑی دلیل میں چنانچہ در المختار میں ہے والا حصہ کافی السراجیہ وغیرہ اللہ یفتی
 بقول الامام علیہ السلام لا خلاف فی قول الثالث ثم يقول زفر والحسن بن زیاد صحیح فی الحاکم
 القدسی قوۃ المددک اہم قال الشامی فی شرحہ لدر المختار الذی یظاہر فی التوفیق
 ای بین ما فی الحاکم القدسی وما فی السراجیۃ ان من کان لدقۃ ادراک لقوۃ المددک
 یفتی بالقول القوی والا فالترتیب علاوہ بریں قطع نظر مخالفین سے ہمارے ہی علمائو آیتا

لہ در مختار میں ہے اور صحیح تر یہ ہے جو قاعدہ فتویٰ سراجیہ فقہائیں کہہا ہے کہ اول فتویٰ ملحق اس قول پر دیا جاوے
 جو امام کی طرف منسوب ہو تو اس کے امام یعنی قول ابو یوسف رحمہ اللہ پر اور اگر قول منسوب امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی طرف سے ہو تو
 تو قول امام محمد پر اور کسی مسئلہ میں امام محمد کی طرف سے ہو تو اس وقت قول امام احمد و حنبلین بن زیاد و حنبلین
 المسند پر فتویٰ دینا چاہیے اور جاوی فتویٰ میں کہہا ہے کہ صحیح یہ بات ہے کہ جس قول کی دلیل فتویٰ ہو مفتی کو لازم ہے کہ
 اس پر فتویٰ دے شامی رحمہ اللہ ان دونوں روایتوں کی مطابقت اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ جب کو جو مطابقت کا طریق
 ان دونوں روایتوں میں ظاہر معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ جو مفتی کسی قدر قدرت اجہتا وہ یہ کہتا ہو قوت اور ضعف دلیل
 پر آگاہ ہو وہ قوت و دلیل جسکے قول میں یا اس پر فتویٰ دے ورنہ ترتیب مذکور کے موافق فتویٰ دے
 اس واسطے جو قول امام احمد کی طرف منسوب ہے فی الواقع غالب اسکی دلیل قوی ہوتی ہے چنانچہ شامی رحمہ اللہ
 مرجع اور ضعیف پر فتویٰ دینے کو چاہات اور خرقہ اجماع بیان کر کے اسکی تمثیل میں لکھتے ہیں جیسو
 فتویٰ دینا امام محمد کے قول پر بقول امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ پر بقول امام
 قول امام کے بغیر بیان قوت و دلیل اس قول کے جس پر فتویٰ دیا ہے و قدر ہذا فی الفتویٰ
 الاول منہ عفر اللہ و لو اللہ یہ استاذہ

مذکورہ عنایہ وغیرہ پیش کریں ہم کو بمقابلہ دکنی روایت مزاج جمیع الما مختار اکثر فقہاء مدلل محدث
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما و عبد اللہ بن زبیر و سوادول کی روایت کی تقویت پر کونسی دلیل ہے
اور بصورت عدم موجودگی دلیل روایت مذکور پر بلا توضیح مسطور فتویٰ دینا موجب ایقاع احتکا
میں تسلیم ہے اور یہ جواب نے تحریر فرمایا کہ متن کی عبارت ہے بیشک کتہ اور ملتقی دونوں متن میں
مگر علاوہ میں کہ متنی عبارت کتہ ملتقی وغیرہ ہی مطابق عبارت ہدایہ وغیرہ ہو سکتے
ہیں بعض متون قصودنا کتہ پر بلا امداد شرح کیا فتوے دیکھتے ہیں دیکھئے کتہ کے باب المہر
میں ہے ولہا من الموطی والاخراج للمہر یعنی عورت بعیوض مہر کے جب تک شوہر مہر ادا
نہ کرے شوہر کو جماع سے اور اگر اس کے یکے سے کہیں سری جگہ بیچانیکا قصد کرے اور اس راۓ مع کونسی
ہے کیا اس عبارت محل پر جس بعیوض مہر مطلق عورت کا منکرانہ ہے کوئی اقامتی دیکتا ہے۔
مگر تفصیل شرح خاصا متعلق غیرہ میں کتہ تحریر فرمایا کہ اس لئے محل ہے نہ کہ مطلق ہو مطلقاً ہی باب ہم
تحریر فرمائی ہیں کہ کتہ الدقائق نہیں بلکہ کتہ الدقائق کی شرح مختصرہ اور نیز دیگر کتب مختصرہ
بغیر دیکھئے شرح بسیط کے فتویٰ دینا ناجائز ہے اور اگر آپ کے نزدیک بمقابلہ ظاہر عبارت
کتہ جمیع شروح و متون ساقط عن تبتہ الاعتبار ہیں تو پھر اعادہ تباہین دن تین ات کا وہ
پہ لے چھٹے کسی جائزہ کے اور اعادہ نماز ایک دن ایک رات کا بقتل عدم فسخ و استفادہ کیوں نہ کیا
ہے صاحب کتہ کو اپنا مختار لیں تحریر فرمائیں و ما تان لولہ کی کچھالینے وہ سوادول کے
جائیں اگر سارا بانی مکان ممکن نہ ہو و بحسب ما من ثلاث خارجہ منتفخہ او منفسخہ چھل وقت
وقوعھا والا مذیوم ولیلۃ او جس کر دیکھا کتہ میں کہ تین دن تین رات سے اگر چہ اچھا یا پہلا کتہ
سے برآمد ہوا ہو اس کی گونے کا وقت نہ معلوم ہوا اور بغیر چھٹے کتہ کے سالم مردہ برآمد ہو تو
ایک دن ایک رات سے کنوان ناپاک سمجھا جاوے گا اور یہ جواب تحریر فرماتے ہیں کہ بانی کی طہارت
ہندوستان اور عرب میں حسب قاعدہ نجاست و اخراج تمام بانی کی بہت سخت دشوار ہے
اس کا جواب عبارت ہدایہ و مسائل الایار میں متعلق اتباع اللہ و دن القیاس کی شرح میں حسب
ہدایہ اس طرح تحریر فرماتے ہیں قول و مسائل الایار لیس مار البیہ مخصوص با حکام مخالف فیہا حکم
باب ہم المعنی میں عبارت شامی یہ ہے فی شرح الاشیاء للشیخ المحقق ہبۃ اللہ البعلی قال شیخنا العلامة

حجر بنکے اس کے آگے تحریر فرماتے ہیں ولا یأس بان یشتوی بہ ما ینتفع بہ فی البیت بعینہ
مع بقائہ استعسانا لہذا مکلف ہوں کہ جواب امور مذکورہ کے نقل روایات ہر امر کو موثق
بدلائل و تا کر حتی الوسع جلد روانہ فرمائیں اور اس عریضہ کو استفتاء تصور فرما کر اسی کے اوپر جو آ
ثبت فرمایا جاوے اور اگر کاغذ کی ضرورت ہو تو براہ کرم کریمانہ اسی کے برابر دوسرا ورق بیکہ باقی
اسیریت فرما کر روانہ فرمادیں۔ معروضہ ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ والسلام علیک آپ کا نیاز مند محمد
دبیر اعلیٰ رضوی حنفی الوری۔

نقل اقتضای ناموہوی رشاد صدنا جو جو آن عریضہ کو بالآخر قصہ والا

انہندہ رشید اخیر بعد سلام سنون آنکہ بندے کو ایسی تحریر سے معذور فرمادیں اور جو ایک نزدیک محقق
ہے اور سیرل فرمادیں اور بندہ قیمت جلد عریضہ کے صدقہ کو وجہ لکھا ہے نہ جلد عریضہ کو شاید غلطی
ہو گئی ہوگی اور وجہ صدقہ قیمت جلد عریضہ ہدایہ وغیرہ کتب میں مصرع ہے کہ صدقہ سلقہ واجب پر
یولا جاتا ہے نقطہ والسلام چونکہ ایسی تحریر انجام منجر بنزاع و نقایست ہو جاتی ہے بندہ معافی چاہتا
ہے آپ سلال فرمائیں فقط **والخبر** ہو چونکہ عریضہ مذکورہ بالا تضمن لائل قیام بوقت سننے کسی
بشارت یا دیکھنے کسی امر و حق کے اور تحقیق مسئلہ چاہے اور جلد عریضہ ان تین مسئلوں پر تھا مگر حق نے
ان جزو میں بخوف انتشار ذہن ناظرین علیحدہ علیحدہ لکھ دیا ہے اور ان تینوں مسئلوں کے جواب
میں یہی ایک اقتضای نامہ شرف صدور لایا تھا لہذا نقل اس اقتضای نامہ کی جبقدر متعلق قیام
حقعی مسئلہ قیام کے ساتھ نقل کی گئی اور چونکہ جلد انجام منجر بنزاع و نقایست الی آخرہ متعلق
مسئلہ جلد عریضہ تھا کہ اس میں نے الواقعہ حق سے سہوا غلطی ہو گئی تھی یہاں پر نقل کر دیا گیا
کوئی نقص نہ تھا نہ اپنے پوشیدہ کہنے کو یوں ظاہر نہ کرے اور یہ نہ سمجھے کہ مولائے بلا وجہ تینوں مسئلوں
کے جواب میں غفلت فرمایا اور پیش کے طور سے یہ کلمہ تحریر فرمایا ہرگز نہیں بلکہ فی الواقع جو امر
پیش آیا کہ کسی مسئلہ پر نہ تھا۔

اس عریضہ میں مذکورہ بالا نقل کی گئی ہے جس میں چیز اپنے واسطے بدل کی کہ مدتوں گھر میں باقی رہے
ہیں کہ یہ چیز جو انظار و نظر کے لائق ہیں ان میں سے بعض چیزیں ہیں۔

جو امر محقق تھا اور سکولفظ محقق کے ساتھ زینت بخش کر اجانت دیدی اور فرمایا کہ جو آپ کے نزدیک
امر محقق ہے اور عمل فرماویں مگر مسئلہ جلد اضمحیہ میں چونکہ احقر نے سوال کیا تھا یہ
عبارت مقتضایہ بشریت یکمان قاعدہ اور قرینہ فیض انبار زمان سراپا مفتن اور قبان
کی یکلمہ تحریر فرمایا کہ ایسی تحریر انجام منہج نزاع و نفسانیت ہو جاتی ہے مگر چونکہ احقر کو فقط
تحقیق حق منظور تھی جب میں نے اپنی غلطی اور سہو کا برہنہ بت سوال مسئلہ جلد اضمحیہ عذر کیا مولا نے
قبولیت عذر کا شفقت نامہ متضمن عنایت و شفقت صادر فرمایا اور اس قسم کے فتنہ امنانیہ
مباحث کے شکوک کو اچھی طرح رائل کر دکھایا چنانچہ اوں دونوں خطوں کے نقل بھی درج کی جاتی
نقل عرضہ جو متضمن عذر نہ کوڑا نہ کیا گیا تھا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ از فقیر حقیر محمد دیدار علی الخفای بجا بخیر خدمت مولانا رشید احمد
صاحب بعد و جب مولانا والدہ ششم بائیس میردلیس نہ سابق میں یہ خیال فساد ہے
نہ خطرہ نزاع ہاں البتہ ہم لوگ دیہاتی ہیں ہمارے کسی کلمہ سے اگر یہ خیال متنبہ ہوتا ہوتا
فرمائیے۔ والحد و عند کوام الناس مقبول (ترجمہ) اور عذر نہ برگ لوگ قبول کر لیا کرتے
ہیں۔ فقط سنہ غفرلہ) مگر یہ ارشاد فرمائیے آپ جیسا مفتی بھی اگر رائل کے شبہات کا ازالہ نہ کرے
وہ بیچارہ کیونکہ مال نہ کرے گا اور غریب کا دل کس قدر دکھے گا مجھ سے جس قدر قصور ہوا تحریر
مذکور میں ہوا وہ یہ ہے کہ سوال بھی قیمت جلد اضمحیہ کا تھا اور جواب بھی اپنے بابت قیمت جلد
اضمحیہ ہی تحریر فرمایا مگر خاکسار کو بوقت تحریر عریضہ نہ تھا تقاضا مسئلہ جلد اضمحیہ کا ہی خیال ہاں لہذا
خواہاں عفو و تقصیر میں مگر گزارش یہ ہے کہ بصورت عدم وجوہیت جلد اضمحیہ اگر بعد اوضہ جلد پتھر
یا چونہ یا دریا مسجد کے واسطے لیا جاوے گا نہ ہے یا نہیں جس طرح اپنے واسطے بعد اوضہ جلد ما
میتفع بہ فی البیت بعینہ مع نقیض (وہ چیز جس سے نہ توں نفع اٹھاتا ہے جسے مشک یا کتاب
وغیرہ) کو جائز لکھا ہے۔ مگر گزارش یہ ہے کہ سند جواز یا عدم ہی لکھ دیا جاوے تو بہت مناسب
فقیر کو تصحیح امر نہ کو نہیں ملتی ہے اور بالتصریح تشفی عرفینہ سابقہ ہی اگر منظور نظر ہو تو پھر رائل
خدمت کیا جاوے۔ مورخہ ۱۱ محرم الحرام ۱۳۸۵ ہجری المقدس روز یکشنبہ +

نقل مکتوب آخر مولانا جو جواب عریضہ اشرف صدور لایا

از بندہ رشید احمد عفی عنہ بعد سلام مسنون آنکہ چونکہ بندہ بعد مرض شدید کا امید نہ رہی تھی اب تندرست ہوا ہے نظر اور قوی سب ضعیف ہو گئے مراجعت کتب سے شغل عاجز کے ہو گیا اور کوئی ایسا شخص معادن نہیں کہ اعانت کرے لہذا نقل وایت عاجز ہے اور جلد انجم کے بدلے میں تہریر یا خبر دیکر اپنی طرف سے مسجد میں اگر ڈال دیکر درست ہے اس میں کچھ مرج نہیں والدین کا اعلم والسلام اگر بندہ کی تحریر سے آپ کو ملل ہوا ہے تو معاف فرمائیے مورخہ ۱۶ محرم الحرام و السلام

فتاویٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین سائل مفصلہ ذیل میں رد و لا، کفنی پرست کے کلمہ شریف یا آیت شریف کہنا جائز ہے یا نہیں (دوسرے) استعاذ باللہ قرآن شریف سے نقدی دست بدست تین دفعہ گہوانا اور اس عمل کو بیت کے گناہوں کا کفارہ سمجھنا جائز ہے یا نہیں (س) میت کا جمعہ کے سیر کر دینا یعنی کوئی شخص سنجہ یا التوار کو فوت ہوا تو بعد دفن اس کے جمعہ تک چند ملاؤں کو قرآن شریف پڑھنے اس اعتقاد سے بٹھانا اگر مکمل موجودگی میں یہ قرآن مجید پڑھتے ہیں گے عذاب قبر اور سوال جواب منکر نکیر تاجمہ ہوگا (۱) مردہ کو قبر میں رکھ کر ایک ایک ہٹھی خاک پڑھ کر لینے ہٹھی پڑھ کر پھر اس کا قبر کے اندر یا زمین میں میت کے رکھنا بعدہ قبر کا بند کرنا۔ (۲) بعد تیاری قبر پر چادر اوڑھا کر اور شیرینی اسکے اوپر رکھ کر فاتحہ پڑھنا۔ (۳) قبر سے ۱۰ قدم شکر لینے جبکہ پیر فاتحہ کا پڑھنا (۴) بعد دفن میت اسکے مکان پر واپس آنا اور فاتحہ کا پڑھنا۔ (۵) محفل سیلا د (۶) قیام محفل سیلا د۔ (۷) گیاہور میں پیران پیر صاحب کی ۱۷ سویم وچلم وغیرہ مروجہ جائز ہے یا نہیں۔ (۸) غسل کرنے سے اہل میت کے میت و اہل میت کس قدر مستحق ثواب کے ہوں گے یا ہمتک باعث عتاب بینوا توجروا فقط الجواب :- (۱) میت کے کفن پر کلمہ شریف یا آیت شریف کہنا جائز نہیں کہ اس میں امانت کلمہ شریف و آیت شریف کی ہے

شامی وغیرہ نے اسکو منع کیا ہے (۱) استفادہ بہت کذا یہ بدعت ہے گناہوں کا کفارہ اسکو
 سمجھنا لغو ہے (۲) بیت کا جمعہ کو سپرد کرنا بدعت ہے یہ سمجھنا کہ اس طریق سے جمعہ تکسیت
 عذاب قبر و سوال و جواب نکیرین سے محفوظ رہیگی۔ یا ظل عقیدہ ہے (۳) اس فعل کی
 بھی شریعت میں کچھ اصل نہیں وار داس قدر ہے کہ حاضرین آیت کریمہ منہا خلقناکم الایہ یومعکہ
 اپنے ہاتھوں سے قبر میں مٹی ڈالیں (۴) چادر اور شیشی دھکھ کر فاتحہ پڑھنا بھی خلاف سنت ہے
 اس وجہ سے بدعت و منوع ہے (۵) یہ بھی داخل رسم ہے اور بدعت ہے (۶) محفل میلاد
 اگر خالی ہو اور منکر غیر مشروع ہے اور یہ پابندی رسم اہل زمانہ نہ تو جائز و مستحسن ہے مگر چونکہ
 اس زمانہ میں کمتر یہ مجلس امور غیر مشروعہ سے خالی ہوتی ہے اور اعتقاد لزوم و وجوب کا عوام
 کے قلوب میں راسخ ہوتا ہے اسراف اور حضور خاق اور پڑشاد ایات موضوعہ کا اور التزام کرنا
 اولیٰ امور کا جو شرع کے لازم نہیں گویا شعار اس مجلس کا ہو گیا ہے اس لئے بہتہ مروجہ یہ محفل
 ممنوع اور بدعت ہے اور ترک کتب اور مجوز اس کا لاریہ مشروع اور جاہل ہے (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) قیام
 محفل میلاد کو وقت مخصوص پر ضروری سمجھتا یا معاملہ مثل لازم کے کرنا جیسا کہ مروج
 ہے لاصل ہے شریعت میں اپنی رائے سے کوئی قید لگانا اور امر غیر ضروری کو ضروری خیال
 کرنا یا معاملہ مثل ضروری کے ادس کے ساتھ کرنا یہ بھی بدعت ہے اور اسی کی طرف اشارہ
 فرمایا ہے اس حدیث شریف میں من احدث فی امر ما ہذا مالیں متہ فہو داسی بنا پر گناہگار
 پیران پر صاحب حقۃ المد علیہ و رسوم و چہلم وغیرہ بدعت ہیں کہ یہ قیود اور تخصیصات دین میں
 اپنی رائے سے لگائی گئی ہیں اور امر مطلق شارع کو مفید کیا گیا ہے ساتھ اوقات مخصوصہ
 کے اور اس میں ملح طرح کے عقاید خلاف شرع عوام کے قلوب میں راسخ ہیں۔ اس وجہ گریو الا
 ان امور کا جاہل و متبرع ہے اور یہ تہ کو اس صورت میں کچھ نفع پہنچنے کی امید نہیں اللہ اعلم
 کتبہ الاحقر عزیز الدین عفی عنہ دیوبندی۔ **الجواب** صحیح بندہ رشید احمد عفی عنہ۔
 رشید احمد۔ **الجواب** صحیح محمد شفیع علی مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔ **الجواب** صحیح خلیل
 عفی عنہ۔ **الجواب** صحیح۔ بندہ محمود عفی عنہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ سب امر جن قیدوں کے ساتھ مجیبے ناجائز لکے ہیں

بلا پر علمائے محققین کے نزدیک بوقت پائے جانے قیود کو ناجائز نہیں مگر میں نے جہاں تک دیکھا
 اور دریافت کیا وہ قیود ان امور کے ساتھ کہیں بھی نہیں پائے جاتے شاید محبت کہیں دیکھے
 ہوں تو غالباً بوجہ غفلت یا تقصیر ہاں کے علما کے ہوں گے بہر حال بوقت نہ ہونے ان قیود
 کے امور مطلوبہ کے نزدیک بھی موجب ثواب اور خیر و برکت ہیں چنانچہ تقریر محبت امر نہایت
 ظاہر ہے لیکن مجھے یہ جو نکتہ تصریح اس امر کے کہ بوقت نہ ہونے ان قیود کے یہ سب امور موجب
 ثواب برکت ہیں سکوت فرمایا ہے خوف اس بات کے کہ کبھی عوام انتشار موجب کو نہ سمجھیں
 اور وہ بعض امور جو خیر و برکت کے جو نزدیک فقہاء اور محدثین کے مستحب تحسن موجب ثواب ہیں
 چھوڑ دیتے ہیں ان کی تصحیح کرنا ضروری سمجھ کر مفصلاً مع دلائل مختصرہ لکھا جاتا ہے اور ہر مسئلہ کی
 تفصیل میں عبارت اسی کتاب کی لکھی جاتی ہے جو مجھے نزدیک معتبر ہے اور جواب ال اول کا
 اسکے حوالہ سے دیا ہے یعنی کتاب شامی جو شرح در مختار کی ہے (۱) بیشک شامی میں
 آیا یا لکھا ایسی چیز سے لکھا جس سے حروف پیدا ہوں جیسے روشنائی وغیرہ ناجائز لکھا ہے
 بوجہ خوف متلوث ہونے آیات قرآنی کے نجات میت سے وقت پھٹنے اور اسکے جسم کے مگر فقط کلمہ
 کی اونگھ سے بغیر روشنائی وغیرہ کے بعد غسل کے کفن پہنانے سے اول بیانی پر لبیم اللہ اور
 سینہ پر لا الہ الا اللہ کہنے کو جائز لکھا ہے اور موجب خیر و برکت (۲) ما سقا طہیرین بیت یعنی
 نقدی یا اناج کے ساتھ قرآن شریف بھی ضرور پڑھنا اور تین ہی بار دست بدمست کہو مایا جاوے۔
 البتہ نظر سے نہیں گذرنا گویا عقیدہ وجوب یہ بھی امر خیر ہے مگر باب قضا الفوائت شامی
 اور نیز در مختار میں مطلب سقا طہیرین عن المیت میں یوں لکھا ہے کہ اگر میت کے حالت
 مرض میں کچھ نماز روزے فوت ہو گئے اور اس نے اس قدر مال بھی چھوڑا کہ اس کی بہائی سے کفارہ
 نماز روزہ کا ادا ہو سکے اور وہ کفارہ کی وصیت بھی کرے تو وہ بھی پر لازم ہے کہ بدھنے نماز روزہ کے
 اور اسی طرح بیوض نماز وتر کے آدھا آدھا صاع گہیوں فقیر دل کو دے اور اگر بہائی مال میت اتنا نہیں
 یا دست و وصیت نہ کی اور ولی میت اپنی طرف سے اس کا کفارہ دینا چاہے گو اس پر لازم نہیں مگر
 نماز روزے فوت شدہ کا کفارہ نہ دے سکے تو اندرین صورت اس مال کو تین چار بار بقدر ضرورت
 فقرا میں اس قدر گھوماوے اس طرح کو ولی ایک کو بخشے دے دوسرے کو دے تیسرے کو علی ہذا یہاں تک کہ وہ

مال اوسکے تمام روز سے نماز فوت شدہ کے مقدار کو پہنچ جاوے تو وجہ ثواب سے بکواس بحث میں لکھا ہے کہ اگر میت
نے باوجود مال دار ہونے کی وصیت نہ کی یا مقدار کفارہ سے کم مال کے کی تو میت مذکور کفارہ پر کیا یہ فلا صحت
تمام عبارت درختہ اور شامی کا۔ ۱۳۳ جواب سوال سوم ص ۳۰۰ اور بلاشبہ یہ عقیدہ رکھنا کہ خلفوں سے
قبر پر جو تکبیریں ہونے سے سوالیہ نہیں ہوتا۔ بالکل بے اصل یہ یمنوں کی روایت میں یہی
نظر سے نہیں گذرا البتہ فصل سوم باب دفن میت شکوہ شریف میں ہے بحوالہ مسلم شریف حضرت عمر بن
عاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نماز گاہ کے وقت اپنے بیٹے کو وصیت فرمائی
تھی کہ جب میں ارجاؤں میرے جنازہ کے ساتھ نہ آگ بچانا نہ کسی روٹیو ایک لکھا نا اور جب مجھ کو دفن کر چکے مجھ پر
مٹی ڈالکر میری قبر کے گرد اتنی دیر پھیرے رہنا جتنی دیر میں اونٹ کو فوج کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جاوے
تا کہ مجھ کو تھارسی وجہ تسلی رہے اور میں جان لوں کہ میرے خدا کے پیچھے ہوئے فوجوں سے میں کس طرح
بہشتا ہوں۔ اسی بنا پر فقہات تحریر فرماتے ہیں کہ قبر کے اندر آگ کی پکی ہوئی چیز جیسے پختہ اینٹ یا پختہ برتن
یا چونہ یا قلعی استعمال میں نہ لایا جاوے نہ جنازہ کے ساتھ آگ یا حقہ لجا دیں اور قبر میں جنازہ رکھنے
والے یہ پڑھتے ہیں **لَبْسِ سِدْرٍ لِّلہِ وَعَلَى امْتِنَةِ رَسُوْلِہِ** اور قبر پر مٹی ڈالتے وقت سب میں تین انجیلے مٹی
ڈالتے جاویں اور یہ آیہ مٹی ڈالنے کے وقت پڑھیں **مِنْهَا خَلَقْنَاکُمْ وَفِیْہَا نَعِیدُکُمْ وَمِنْہَا نُخْرِجُکُمْ**
ثَارَہُ اخْرِی اور قبر کے سرانے اگر بہت بڑا پتھر بھی اس غرض سے کھڑا کر دیں کہ قبر کا نشان معلوم رہے تو
یہ بھی سنت ہے شکوہ شریف میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان ابن مظعون رضی اللہ
عنه کی قبر کے سرانے اسی غرض سے بہت بھاری پتھر رکھ دیا تھا۔ جو ہرۃ النبیۃ میں ہے بعد دفن
کرنے کے یہ بھی مستحب ہے کہ جتنی دیر میں اونٹ کو فوج کر کے تقسیم کر سکیں چند آدمی قبر کے قریب بیٹھ کر قرآن
پڑھتے رہیں اور میت کے لئے دعا و مغفرت کرتے رہیں۔ سنن ابوداؤد میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم بعد دفن قبر کے قریب کھڑے رہتے اور فرماتے **ہَاؤْ خَبَشْشْ** کرو اپنے بھائی کے لئے اور
ثابت قدم رہنے کے جواب لکیرین میں اس واسطے کہ وہ اس وقت سوال کیا جاوے اور عبد اللہ
عمر رضی اللہ عنہ مستحب سمجھتے تھے قبر پر (یعنی قبر کے سرانے پائنتیں) سورۃ بقرہ کی اول اور آخری آیتیں
پڑھنے کو انتہی اور حدیث مذکور ابوداؤد سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ آدمیوں کا قبر کے پاس کھڑا رہنا

یا بیشک قرآن مجید پڑھتے رہنا سوال نکیرین کو مانع نہیں ہوتا لہذا چالیس قدم شکر فاتحہ پڑھنا یا جمعہ کے
 سر دکر ناماس عقیقہ سے کہ میت سوال نکیرین سے بوجہ بیٹھنے کا فطرت کے جمعہ تک اور تلاوت قرآن
 مجید کے محفوظ رہیگی یا بوجہ پڑھنے آدمیوں کے چالیس قدم نکیرین سوال نکیرین کے بلاشبہ بدعت ہے
 اور ناجائز۔ ہاں سوال نکیرین سے محفوظ رہنے کے لئے طحاوی مراقی الفلاح میں یہ طریقہ لکھا ہے یہ حد
 منقول ہے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم میں سے
 کوئی مرد جاوے اور اسکی قبر کی مٹی برابر کر چکو چاہیے کہ ایک آدمی قبر کے سر ہانے کھڑا ہو کر کہے اے فلاں
 بیٹے فلاں کے وہ تمہاری آواز سنتا ہے گویا اب نہیں دیتا یہ اسی طرح کہو وہ بیٹھ جاتا ہے پھر
 اسی طرح اُسکو پکارو تیسری دفعہ میں وہ کہتا ہے تجھ پر خدا رحم کرے بوجہ کو ہدایت کر مگر تم نہیں سنتے
 لہذا چاہیے کہ اب وہ آدمی کہے یا ذکر تو اس بات کو جسے تو دنیا سے رخصت ہوا ہے کہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ
 مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللہ رَحِمَتْ اللہ رَحِمَتْ رَبِّا وَرَبِّا لَا سَلَامَ دِینَا وَبِحَمْدِ اللہ علیہ وسلم دنیا
 و بالقرآن اما مایہ نکیرین کہتے ہیں جواب یہاں بیٹھا فضول یہ تو اپنی محبت تلقین کر دیا گیا
 اس آدمی نے عرض کیا اگر میت کی ماں کا نام معلوم نہ ہو آپ نے فرمایا فلاں بن حوا کہ پکارے اسی واسطے
 شافیہ اس طرح تلقین کو مستحب فرماتے ہیں اور حنفیہ بھی اچھا سمجھتے ہیں سراج میں ہے اور امیر
 علاج یہی فرماتے ہیں کہ قدیم سے ابن شام کا اس پر عمل چلا آتا ہے پھر سر ہانے پائنتیں تک یا پانی
 جبرک کر سب دعا مغفرت و ثبوت کریں جواب سوال پنجم شیرینی وغیرہ کے ساتھ الحمد و قل وغیرہ
 چوبہ کا سر کا ثواب میت کو پہنچا کر غریب اہل اسلام کو تقسیم کر دینا یا کھانا دینا اہل سنت کے نزدیک مالی بدی
 ثواب میت کو پہنچنا ہے البتہ قبر یا چادر قبر پر رکھ کر ثواب پہنچانے کو
 لازم سمجھنا بلاشبہ بدعت ہے اصل ہے جواب سوال ششم ضمن جواب سوال اول میں گزر چکا ہے۔
 جواب سوال ہفتم صحیح ہے اگر میت کو گھوڑا پہلے کھار دے تا کہ پڑھنے کو موجب ثواب سمجھیں اور اگر
 بغرض رنج و حشت اہل بیت اہل صیبت کو گھر تک پہنچا دیں اور دعا و صبر و استقامت ہی اہل
 میت کے حق میں کریں اس میں کوئی ہرج نہیں بلکہ امید ثواب اس واسطے کہ بدعت و فتنہ ہے
 سبکی اصل دین میں پائی جائے اور اسکو دین کی بات سمجھ کر کیا جاوے جواب سوال شہتم و ہفتم
 خطوط احقر اور خطوط جواب مولوی رشید احمد صاحب جو مد تہذیب و روح رسالہ ہذا میں ظاہر ہے

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی رحمت سے ہمیں محفوظ رکھے

اور اگر گیارہویں شریف کو جو عبارت ہے ایصالِ ثواب حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ کو اور سوم
 جسکو کہیں تیرہ کسی ملک میں زیارت کہیں پھول کہتے ہیں اگر اسکو تیسرے ہی دن کرنا کوئی عقیدہ ہو
 سمجھے اسی طرح چہلم برسی کو چالیسویں ہی دن اور برسویں ہی دن تو بلاشبہ یہ تعین بے اصل اور
 بدعت ہے اور اگر یہ سمجھا گیا کہ صدویں تاریخ گیارہویں کیجاوے کہ یہ دن مذکور ہے ان انتقال
 دارالآخرین دنیا سے دارالسرور آخرت کی طرف تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن شہداء و شہید
 ہوئے تو وہی دن معین کر کے شہداء و احد کی زیارت کو تشریف لے جایا کرتے تھے۔ چنانچہ مولانا شاہ
 عبدالغریز علیہ الرحمۃ چونکہ روز وفات معین کر کے برسویں اپنے والد ماجد مولانا شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ
 کا عرس کیا کرتے تھے یحزاب برلوی عبدالحکیم پنجابی مرحوم زبدۃ النصالیح میں تمام دلائل اتحسان
 بیان فرما کر دلیل تعین یوم میں یہی حدیث نقل فرماتے ہیں۔ اور سوم چہلم برسی کے متعلق تعین
 غریزی میں ماتمت آیہ کریمہ والشفق واللیل وما وسق یہ مضمون تحریر فرماتے ہیں کہ حدیث تشریف
 میں یا ہے کہ مردے کی حالت (قربانہ مرتیں) ڈوبنے والی کسی حالت ہوتی ہے جیسے
 وہ ادا اور دستگیری کا محتاج اور امیدوار رہتا ہے۔ اسی طرح میت ہی امیدوار ثواب رہتی
 ہے اور صدقہ اور دعا اور فاتحہ اس وقت میت کے پس کا تم قی میں یہی وجہ ہے بہت لوگ
 ایک برس تک خصوصاً ایک چلہ تک بعد موت کے ایصالِ ثواب کے ساتھ میت کی ادا دیں کہ شمش
 کرتے رہتے ہیں اور روح مردے کے بلے خواب میں زندوں سے ملتی رہتی ہے پھر سوم چہلم برسی
 میں علامہ بریس شیرینی یا طعام بطریق صدقہ کے نذر اکو اور بطریق ہدیہ کے اکو کہلا کر ثواب صدقہ
 دہر یہ پہنچایا جاتا ہے۔ جس کا انکار کوئی نہی نہیں کر سکتا یا بطریق پیارہ خوانی حضار علیہ دوچار سو
 پچاس قرآن ختم کر کے اس کا ثواب اموات کو پہنچایا جاتا ہے جو عبادت بدنی ہے اور عبادت بدنی کا ثواب
 پہنچنا ناہی متفق علیہ اہل سنت و کما ہو موضح فی الشاخی وغیرہ من کتیب الفقہاء
 یا مکرر کتبہ ایک مجموعہ ہو بسیارہ خوانی ہی درست ہے یا نادرست آخر صفحہ ۴۵ کتاب العلم مشکوٰۃ شریف
 میں ہے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جمع ہوئی
 کوئی قوم کسی گھر میں اللہ کے گھر میں سے کہ پڑھتے ہیں وہ سب قرآن کو اور آپس میں پڑھتے پڑھتے ہیں
 مگر ان پر سیکہ نازل ہوتا ہے اور رحمت خدا ان کو ڈنڈا نکالتی ہے اور فرشتے ان کو گھیر لیتے ہیں

اور اسان کا ذکر ملائکہ مقربین میں کرتا ہے چنانچہ جو حبیبیہ مذکور اکٹھے ہو کر سب پوشیدہ پڑنا ایک
 کا پڑنا اور سب کا پڑنا اور باہم پڑنا پڑنا اس روایت عالمگیر کے حکم سے جلد پنجم بالاطالع
 فی الصلوٰۃ والنبیۃ عالمگیر یہ میں ہے ایک جماعت ناظران قرآن مجید پڑھتی ہے یا ایک ہی اکمل
 پڑھ رہا ہے۔ اور کوئی بزرگ کمال عالم یا سید یا سید کا اوٹھتا ہے یا استاد انکشاف نقطان کے لئے
 کھڑا ہونا چاہئے اور یہی مضمون قاضیاں میں ہے البتہ لکھے ہو کر سب کا پکار کر پڑنا مکروہ ہے چنانچہ
 باب مذکور جلد پنجم عالمگیر یہ میں ہے لکھے ہو کر باواز بلند قرآن مجید کا پڑنا مکروہ ہے اس واسطے
 کہ جب سب پڑھنے کے قرآن کا استیجاب پر واجب ہے کہ فوت ہو گا۔ ایسا ہی فقہی میں ہے اور
 سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ جو سوم وغیرہ میں اکثر جگہ گھٹلیوں پر یا جھٹے چرے چوں پڑ جائے
 شمار دانتا کے نتیجے پڑتے ہیں علاوہ قرآن مجید تمام اذکار کا اکٹھے ہو کر پوشیدہ اور بلند آواز
 سے بالاتفاق جائز ہے البتہ پوشیدہ پڑنا افضل ہے بلکہ حل مشکلات کے واسطے جماعت
 کثیر کے ساتھ بہ نیت دعا سورہ فاتحہ پڑھنا کسی مقدار میں برآواز سے خواہ پوشیدہ اگرچہ
 بعض کے نزدیک مکروہ ہے مگر مختار قاضی بدیع الدین رحمہ اللہ یہی ہے بلکہ اہل جہان کے اذافی
 ہے اور جن نمازوں کے بعد سنت ہیں قبل سنت آواز سے پڑھنے خواہ پوشیدہ بلاشبہ مکروہ
 ہے۔ لکن فی العالمگیریہ فی صفحہ ۳۵ من الجزء الخامس بلکہ بغرض نفع عام کہ ایک
 کو یا د پڑتا دیکھ کر سب پڑھیں سورہ فاتحہ کو یہ نیت دعا اور آیت الکرسی اور آخر سورہ
 بقرہ اور شہد اللہ لا الہ الا انہ کو بھی یا آواز بلند پڑنا اکثر علما و محققین نے جائز رکھا ہے
 گو پوشیدہ پڑنا سب کے نزدیک آگے مگر اذکار کا خواہ وہ نتیجہ ہو یا لا الہ الا اللہ خواہ صلے اللہ
 علیہ یا رسول اللہ پکار کر پڑنا اس سبب کہ سب شکر پڑھنے لگیں بلاشبہ اولے اور افضل
 ہے۔ چنانچہ پیر پڑنا نہ کوئی ستوب سمجھے نہ تحسین بلکہ بغرض نفع وقت شمار ہے۔ اس سیر
 جتنے عوام کو لیتے ہیں اور اس میں یہ بھی مصلحت ہوتی ہے کہ ان جنوں کو ہدیہ خواہ صدقہ
 جزیہ والے دیکھ کر اول کا ثواب بھی میت کو پہنچا دیتے ہیں واللہ اعلم بالصواب حمزہ العبد الراجی
 ابو محمد محمد بن علی الخفجی المحموی القادری ولقش بندہ غفر اللہ له ولوالہ یہ وللاساتذہ

امام جلال الدین رحمہ اللہ اس میں فرماتے ہیں کہ مکروہ ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

انصاف اور تحقیق حق کا نتیجہ اگر انصاف ہو اور علماء سے نفسانیت جاتی رہے ہر مختلف فیہ مسئلہ کا بہت جلد فیصلہ ہو سکتا ہے جس کا نمونہ بدیہہ ناظرین ہے اور یہ انصاف کا نمونہ خطوط مسطورہ الذیل سے ظاہر ہے۔ تقریباً تیس سال کا عرصہ ہوا کہ خاکسار بقربیشاہی برادر شیخ غلام محمد مرحوم ہشیک دار لودھیا نوی جوڑے ٹھیکہ دار علم درست نکالنا کوشش کیا تھا۔ اور چونکہ مولانا عبدالعزیز صاحب مرحوم لودھیا نوی کے یہ سب لوگ عقیدہ مند تھے ہمراہ ہشیک دار صاحب مرحوم مولانا صوح سے ملنے کا اتفاق ہوا۔ مولانا ایک کا بی لکھ رہے تھے شخص صاحب مرحوم نے بوجہ یہ کیا لکھا جا رہے فرمایا بدعتیوں نے دیوالا ایک رسالہ حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی قدس سرہ کی طرف منسوب کر کے جس کا نام فیصلہ ہفت مسئلہ ہے شائع کیا ہے اس کا رد لکھ رہے ہیں میں کہ اس کا رد کیا ہو گا۔ فرمایا اول تو میں نے ہی لکھا ہے کہ یہ رسالہ حاجی صاحب مرحوم کا نہیں ہے میں نے عرض کیا ابھی حاجی صاحب مرحوم زندہ ہیں بذریعہ خط اول ان سے دریافت فرمائیے یہ فی الواقع اتنی کا کہ مولانا کہتے ہیں اسد خان صاحب مدظلہ مولانا سید حمزہ صاحب دھوکا مولانا نیاز احمد جن کو حاجی صاحب مرحوم نے اپنے ہفت مسئلہ کے متعلق مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے بھانے اور رفع نزاع کرنے کو بھیجا تھا۔ گواہ ہیں اور یہ سب حضرات حاجی صاحب مرحوم کے خلیفہ میں اور مولانا محمد افضل صاحب بخاری ثم اکبر آبادی خلیفہ حضرت حاجی صاحب مرحوم نے فیصلہ ہفت مسئلہ کی نسبت جو حاجی صاحب مرحوم کی خدمت میں جو عرض کیا تھا اس کا جواب میں نے خود دیا ہے حاجی صاحب نے بعد تحریر اپنی ضعف و مرض کی حالت کی تحریر فرمایا تھا کہ انوس مرحوم نے فیصلہ ہفت مسئلہ فیصلہ تعلق ہفت تعلیم میں مقبول ہو گیا مگر فقہ و قانون کو ابھی اسی میں تامل ہے میرا ہے یا نہیں۔ امداد وانا الیہ راجعون (مولانا عبدالعزیز صاحب۔)

خیر اگر فیصلہ ہفت مسئلہ حاجی صاحب ہی کا ہے تو حاجی صاحب عالم نہیں ہیں جو ان کا قول حجت ہو (محمد دیدار علی) عالم نشی عالم تھے تو ضرور ہیں تمام علماء دیوبند وغیرہ کے عقائد و اعمال کا اپنی پر دار و مدار ہے یہ سب ان کے دید ہیں۔ (مولانا عبدالعزیز صاحب لودھیا نوی) کیا ایک حاجی صاحب کے

کہنے سے بڑے بڑے اکابر علمائے رسائل جو یہ قیام مجلس میلاد شریف میں لکھے گئے ہیں بیکار ہو
 جاویں گے۔ (محمد دیدار علی) اگر سنت ہو تو قیام فرحت کا وقت اجتماع ذکر ولادت حدیث صحیح سے ثابت
 ہو جاوے بلا سے وہ سب رسائل بیکار ہو جاویں ہو جاؤ۔ (مولانا عبد الغیور) بوقت اجتماع ذکر ولادت
 شریف مجلس میلاد میں قیام کا سنت ہونا کوئی صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ ابھی تک یہ سنت حسنہ ہونا
 میں علما کو کلام سے پہلے بجا قیام کو سنت کہنا ان کو کہا ہی کلام ہے۔ ذرا میں بھی سنوں وہ کوئی حدیث صحیح
 ہے۔ (محمد دیدار علی) مولانا سنئے اور لغور سنئے کتاب التکلیح صفحہ ۴۳۵ بخاری شریف میں ہے
 عَنْ اَبِي سُرَيْجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ اَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبَهُ وَسَلَّمَ النَّسَاءَ وَالصَّبِيَّانَ
 مُقْبِلِينَ قَالَتْ حَسْبُكَ مِنْ عَرَسٍ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مُتَمَلِّئًا فَقَالَ اللَّهُمَّ
 أَنْتُمْ مِنْ أَحِبِّ النَّاسِ إِلَيَّ قَالَهُنَّ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ أَوْ رُفْعًا ۴۸۸ یس ہے ابصر للنبي صلى الله عليه
 وسلم نساء او صبيانا مقبلين من عرس فقام متماثلا فقال اللهم انتم من احب الناس
 الي اور توشیح شرح بخاری میں ہے قوله قام متماثلا ای فرحاً بهم وعرفی الفضائل قام مثلاً
 يقال اذا انتصب قائماً انتی مختصراً اور رفع الباری میں ہے متماثلاً ای متکلفاً نفساً
 حدیث سے یوحیٰ شروح مذکورہ ظاہر ہے کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بغرض اظہار فرحت و
 مسرت کے انصار کی شادی سے قیام فرمایا اور پیر کپڑے پہنے لا محالہ بغرض اظہار مسرت بتکلف کھڑا
 ہونا اور کپڑا رنہا واقعہ فرحت و مسرت کو دیکھ کر سنت فعلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوا۔
 (مولانا عبد الغیور) بیشک صحیح ہے مگر جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے پیر دوبارہ تو کہی
 اس شادی کا ذکر شکر قیام نہیں فرمایا اس طرح جو شخص اول دفعہ ذکر ولادت سنئے کھڑا ہو جاوے
 نہ کہ پیر دوبارہ جب نے چہی کپڑا پہن کر محمد دیدار علی) جزاک اللہ بیشک ذکر ولادت کی خوشی
 دوسری خوشیوں کے برابر ہے تو ایسا ہی چاہیے۔ مگر جناب رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر پیر
 کو روزہ رکھتے تھے جب حضور سے دریافت کیا گیا کہ ہر پیر کو روزہ کہنی کی کیا وجہ ہے آئے فرمایا
 خلاصہ ترجمہ: اس نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند عورتوں اور لڑکیوں کو ایک شادی سے
 آتا ہوا دیکھا بغرض اظہار مسرت بتکلف قیام فرمایا پیر کھڑے رہے پیر فرمایا تم مجھ کو سب آدمیوں کے
 فرمایا وہ بیا رہے ہو۔ منہ غفرلہ

پیر کو ہی میں پیدا ہوا ہوں اور پیر ہی کو مجھ پر قرآن اوتار گیا ہے یہ مضمون حدیث صحیح مسلم شریف کا ہے
 جس سے ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی ہی ایسی ہے کہ جس کی خوشی اور شکر یہ کاغذ
 خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر پیر کو کہتے ہیں پیرامتی تو زیادہ تر سچی ہیں کہ اس خوشی کی خوشی
 میں ہر برس بلکہ ہر ماہ بلکہ ہر پیر کو خوشی سنایا کریں کہ پیر یعنی تقسیم کر کے کہی دوست احباب کو اخلاص سے
 کہا نا کھلا کر کہی غریبا سا لکین کو کھلا کر کہی عود و عنبر یا لوبان سلکا کر کہی روزہ رکھ کر کہی تو
 استماع ذکر ولادت کمرے ہو کر کہی ادب سے ذکر ارما صات و معجزات شکر کہی تاکر کہی
 ان جمیع آثار مسرت اور شکر کو بنام بنا و مجلس میلاد جمع کر کے ہی ایک خوشی ہے جسکی شکر یہ اور اظہار
 مسرت کی ہر پیر کو تجدید کی جاتی ہے۔ (مولوی عبدالغفر صاحب) یہ سب کچھ جو آپ فرمایا مسلم
 گلاس کی کیا وجہ ہے کجب مجلس میلاد منعقد ذکر ولادت کیا جاوے جب تو یہ موجب اظہار مسرت
 اور قیام ہو۔ اور اگر آپ ہی ذکر کیا جاوے یا تنہا اس ذکر کو کوئی پڑھے یا سنے اس وقت قیام
 کیوں نہیں کیا جاتا کیلئے العقد و مجلس ذکر جو اظہار مسرت و قیام نہیں ہوتا۔ (محمد دیدار علی)
 کیوں نہیں آپ پڑھے۔ میں شکر دیکھ کر اٹھتا ہوں یا نہیں اگر آپ سو بار اس ذکر خیر کی تکرار
 فرما دیں گے میں سو بار ہی قیام بغرض اظہار مسرت سنت فعلی سمجھ کر دوں گا (مولوی عبدالغفر
 صاحب) مقام انوس ہے کہ سجدہ تلاوت تو ایک جلسہ میں سو بار ہی پڑھا جاوے تو ایک ہی بار
 واجب ہو۔ اور اس قیام میں آپ کو اس درجہ غلو کہ سو بار ہی اگر ذکر ولادت سنا جاوے تو آپ
 سو بار ہی قیام کریں۔ (محمد دیدار علی) مولانا سجدہ تلاوت ہی مناسب تو ہی تھا کہ سو بار پڑھنے
 سے سو بار ہی کیا جاوے مگر ایک بار واجب ہونے کی علت فقہانے کیا لکھی ہے (مولانا عبدالغفر
 صاحب) رفع تکلیف (محمد دیدار علی) مولانا اسی طرح اگرچہ یہ ذکر مبارک ہر وقت موجب اظہار
 مسرت و قیام ہے مگر بغرض رفع تکلیف علماء کرام نے اسی مجلس کے ساتھ مخصوص رکھا ہے جو
 بغرض اظہار مسرت بذکر ولادت منعقد کیا جاوے ورنہ ذلک شک کلما کر اہتہ یتصور یعنی یہ ذکر
 مبارک رہ مشک ہے جتنا اسکو تکرر کر شو گھو اسکی خوشبو کہلتی ہی چلی جائیگی (مولانا عبدالغفر
 صاحب) مولانا حق یہ ہے کہ دونوں ہی طرف افراط و تفریط ہو گئی ہے (محمد دیدار علی)
 بس مولانا اب خدمت عالی میں گزارش یہ ہے کہ اب یہ رسالہ نہ چھپے اور اس کی رد میں

کہی آپ جیسے منصف حق پسند کا قلم نہ اڑھے نقطہ خیاںچہ اس واقعہ کے بعد کی مولانا مسروح
کئی تحریر نظر خاکسار سے نہیں گذری کہ دعائے مولانا کو جنتہ الفردوس میں جگہ دے دینے
گر وہ علما حال ہیں ایسا منصف کئی نہیں پایا فقط

مناظرہ دیوبند یہ اور ان کی تخی پریشانی اور دھوکہ بازی

اس امر کے متعلق اس جلسہ شانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کل ماسکان و مایکون کا علم عطا فرمایا تھا یہ تقریباً عرصہ سال کا گذر
ہو گا جب سالانہ انجمن شیعہ ہند میں جس سال مولانا حامد رضا صاحب الشیخ بھی شریف لائے تھے اور انجمن شیعہ ہند
درمیں ان در علمائے بائیس کے ہوا تھا۔ اور مدرس اول مولوی عبدالغزیز تھے جس کے دام تہذیب میں درسیں دلا تھیں کہ انجمن شیعہ ہند
پہنچا ہوا ہے درمیں کوئی نہ یہ تدبیر کی کہ خود کچھ دے دے تاکہ راز و دبست منتظین در سر یہ کچھل بجائے اور انہیں ہم مذہب
ایک مولوی جو ان کے گمان میں بڑا فاضل تھا ان کے دوسرے بنا یا جس کا نام مجاہد یا دہنیں کا اور مولانا حامد رضا صاحب بعد
اختتام جلسہ حضور معنی درمیں وقت تنہائی کا دیکھ کر بڑا ناخاجا۔ خاکسار بھی موجود تھا۔ میں سنا ان کے درسی صاحب سے
کہنا مناظرہ باہمی علما ہو گا۔ اول براہ کرم آپ میری تفسی فرمائیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے نزدیک
افضل الرسل ہیں یا نہیں کہا بیشک افضل الرسل ہیں میں نے کہا اگر فی الواقع یہ ایک عقیدہ ہے یہ عقیدہ کہ افضل الرسل
ہیں اپنے قلم سے لکھ کر تخط کر دیجئے۔ اول میرا کہہنے سے انکار رہا آخر مجبور ہو کر لکھ کر دیا مگر تخط نہ کئے۔ آخر خاکسار
نے کہا کہ اس جلسہ شانے اپنی کلام پاک میں اس قدر فرمایا ہے و علم آدم اکملہا کلامہا الف لام استقران کا ادب رکھنا کے ساتھ
ہو کہ جس صاف ظاہر ہے کہ اس جلسہ شانے تمام افراد ماسکان و مایکون کے صور شالی دیکھا کہ حقیقت بنکار حضرت آدم
کو اپنے نام سکھا دیئے تھے۔ کہ نام جاننے سے علم نہیں کیا جاتا تا وقتیکہ ان ماسکان کی صور شالی دیکھ کر ان کی حقیقت
نہ جاننے میں آئے کہ میرے قتال انیسویں با سلسلہ ہو گا یعنی پیر فرشتوں پر حقائق ماسکان و مایکون اور ان کی
صور شالی پیش کر کے فرمایا مجھ کو تم ان چیزوں کے نام سے خبر دو پیر تیل طور اس عالم کے وہ جس حقیقت اور صور شالی
جملہ افراد ماسکان و مایکون ہی تھے جن کی حقیقت دکھا کر ان کے کل نام آدم علیہ السلام کو سکھا دیئے۔ یہ حجت دوم علیہ السلام
ماسکان و مایکون ہوئے۔ تو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ترا افضل الرسل میں لایا آدم آپ کا علم بوجہ افضلیت آدم
علیہ السلام سے بہت زیادہ ہوا۔ ثابت ہوا کہ دیا آپ کو اگر دعوت علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا آدم علیہ
السلام کا گوارہ ہے تو آدم علیہ السلام سے اس علم کا بدین لینا آپ ثابت کر دیں کہے گا اس جلسہ شانے فرمایا ہے و لعل
عہدنا آدم من قبل فلتی اس آیت کریمہ سے کل علم عطا شدہ کا قبول جانا ثابت ہے۔ میں نے کہا سبحان اللہ
آیت کریمہ کے یہ معنی ہیں کہ ہم نے پہلے سے آدم علیہ السلام سے علم لیا تھا۔ جس کو وہ قبول کئے۔ اور وہ علم گہیوں کے
نہ جاننے کا تھا مگر ہو گا وہی آپ کا ہی کلام ہے اس پر طلبہ اور درمیں نے غور مچا دیا اور مجلس برخواست

یہ رسالہ اور نیز دیگر تصانیف مصنف نظر اور مولانا شریف علیہ حضرت مجددات حاضرہ قدس سرہ و پتہ ذیل سے طلب کیجئے
الاستعاذۃ من اولیاء اللہ۔ فعال شیعہ ہند و احکام رضوان۔ سیکر قادیہ۔ کہ رسول الکلام نیر طبع۔ بہار شریعت نعل
چہ جسے قیمت طہور لغو ظلمات علی حضرت دو حصے۔ حجاب البیان ترجمہ خیرۃ الحسنان۔ الکوئتہ الشہابیہ قیمت ہم۔
ملنے کا چاہئے انجمن حزب الاحناف لاہور

طریق ختم و ایصالِ ثواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اکثر ختم اور ایصالِ ثواب کے وقت جو بیچ آیات کریمہ ان رَحْمَةِ اللّٰهِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِینَ۔ اور مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِ الْکُفْرِ اور اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِکَتَهُ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ وَغَیْرہ مختلف آیتوں کو پڑھتے ہیں یہاں مختلف آیتوں کو حسب موقع و مقام اور شوق قلبی جگہ جگہ سے جمع کر کے پڑھنا جائز ہے یا ناجائز؟ اکثر و اہل بیتہ اس طرح جمع کر کے پڑھنے کو منع کرتے ہیں۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا

الجواب وهو الموفق للصواب

جائز ہے بلکہ مستحب۔ صفحہ ۵۱۰ سنن ابوداؤد مع الشرح مطبوعہ مطبع النصارى دہلی میں ہے حَدَّثَنَا أَبُو حَصِينٍ ابْنُ یَحْیٰی الرَّازِیُّ۔ نا۔ اَسْبَاطُ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ سُلَیْمٍ عَنْ اَبِیْهِ رَیْرَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ وَلَوْ اَنَّهُ خَرَجَ لَیْلَةً فَاَذْهَبَ بِاَنِّیْ بَلَّیْ صُلَیْ یُحْفَظُ مَوْتَهُ وَفَرَّجَ بَنَیْ الْحَطَّابِ رَفِیْعِی اللّٰهُ عَنْہُ وَہُوَ یُصَلِّیْ رَافِعًا صَوْتَهُ فَلَمَّا اجْتَمَعَ عِنْدَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یَا اَبَا بکرٍ مَرَرْتُ بِکَ وَاَنْتَ لَمْ یُصَلِّ یُحْفَظُ مَوْتُکَ قَالَ قَدْ اَسْمَعْتُ مِنْ نَاجِیْتٍ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَقَالَ لَعَمْرِیْ مَرَرْتُ بِکَ وَاَنْتَ لَمْ یُصَلِّ رَافِعًا صَوْتُکَ قَالَ اَوْ قَطِ الْوَسْطَانِ وَاُطْرِدُ الشَّیْطَانَ وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُکَ یَا بِلَالٌ وَاَنْتَ تَقْرَأُ مِنْ هٰذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هٰذِهِ السُّورَةِ قَالَ کَلَامٌ طَیِّبٌ یُجْمَعُ لِلّٰهِ لِعِصْمَہٗ اِلٰی بَعْضٍ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ کَلِمَہٌ قَدْ اَصَابَ۔ اَقُوْلُ وَرَوَاتُہُ کُلُّہَا ثِقَاتٌ اَوْ مَقْبُولٌ وَهٰکُلَا رَوٰی بِسَنَدٍ اُخْرٰی فِی تَفْصِیْلِ الْمَلٰٓئِکَہِ وَالْعَالَمِ فَرَجَہُ یعنی مجتہبی معروف بسنن ابی داؤد میں بروایت راویان ثقات اور مقبول مروی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جوہ مقدس سے باہر تشریف لیگئے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آہستہ آہستہ ناز میں قرآن مجید پڑھ رہے ہیں پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف جو تشریف لے گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ باواز بلند ناز میں تلاوت فرما رہے ہیں۔ صبح دو نفل مقبولان پارگاہ ایزدی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ فرمایا اے ابو بکر تم بہت آہستہ آہستہ ناز میں قرآن پڑھ رہے تھے عرض کیا جس سے نجات کر رہا تھا اسکو سن رہا تھا۔ جب حضرت عمر سے فرمایا کہ تم بہت بلند آواز سے

پڑھ رہے تھے۔ عرض کیا کہ حضور! سونوں کو جگا رہا تھا اور شیطان بعین کو بھگا رہا تھا۔ پھر فرمایا اے ہلال! مینے تمکو دیکھا کہ تم کچھ آیتیں کسی سورت سے پڑھتے تھے اور کچھ کسی سورت سے۔ عرض کیا یہ کلام پاک ہے اللہ جل شانہ بعض کو بعض کے ساتھ جمع کر دیتا ہے یعنی جن آیتوں سے جس بھی سورت سے شوق و ذوق پیدا ہوتا تھا انکو بمشیت ایزدی جمع کر کے پڑھ رہا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم سب صواب کو پہونچ گئے انتہا اور اسی طرح اس حدیث کو دوسری سند سے تفسیر معالم اور خازن میں بھی نقل کیا ہے اور غالباً مسند امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ میں بھی ہے۔

حدیث مذکور سے ظاہر ہے کہ بحسب مصلحت اور اقتضا شوق و محبت مختلف آیتوں کا مختلف سورتوں سے نماز میں پڑھنا جائز ہے تو خارج نماز تا وقتیکہ کوئی ممانعت صریح نہ پائی جاوے ممنوع ہونے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ البتہ معاند بے انصاف یہ کہہ سکتا ہے کہ تنہا سب طرح جائز ہے۔ مگر ختم میں بیچ آیت اور مختلف رکوع تو اکٹھے ہو کر پڑھتے ہیں۔ لہذا اس طرح اکٹھے ہو کر یکے بعد دیگرے پڑھنا۔ یا سب کا اکٹھا ہو کر پڑھنا ممنوع ہے جس طرح قرآن مجید عرس حضرت محمد الف ثانی رحمہ اللہ اور عرس حضرت سیدنا مولانا فضل الرحمان قدس سرہ اور عرس حضرت مولانا ارشاد حسین رحمہ اللہ میں پڑھا جاتا ہے۔ چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ میں مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی سے عبد العظیم خان ساکن قصبہ سوگام ضلع میسوری نے یہ سوال کیا جناب مولانا فضل الرحمان صاحب قدس سرہ کا عرس کج مراد آباد میں ہر سال تاریخ معینہ پر ہوتا ہے۔ بذریعہ اشتہار تاریخ عرس کی تشہیر بھی کی جاتی ہے۔ خاص میدان سلسلہ کو بذریعہ خطوط اطلاع بھی دیجاتی ہے۔ تاریخ معینہ پر لوگوں کا اجتماع ہو کر قرآن خوانی ہوتی ہے اور ایصال ثواب کیا جاتا ہے۔ قوالی راگ۔ سماع۔ مزامیر و دیگر خرافات وغیرہ روشنی بھی نہیں ہوتی۔ امید دار بہوں کہ جواب با صواب مرحمت فرمادیں کہ میان صاحب موصوف یعنی بانی عرس کے یہ عقائد بموجب شرع شریف جائز و درست ہیں یا باطل لغویات ہیں؟ اسکے جواب میں گنگوہی صاحب کہتے ہیں۔ عرس کا التزام کرے یا نہ کرے بدعت اور نادرست ہے۔ تعین تاریخ سے قبروں پر اجتماع کرنا گناہ ہے خواہ اور لغویات ہوں یا نہ ہوں۔ ہندہ رشید احمد شاہ رحمہ اللہ۔

حالانکہ انکے پیر اور ستاذ الاساتذہ مولانا شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ جو مولوی رشید احمد بھی

دادا پر دادا علم حدیث میں ہیں۔ یساعوس خود اپنے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا
انکی مزار پر جا کر کیا کرتے تھے۔ چنانچہ مولانا شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ بجواب مطاعن مولوی
عبدالحکیم صاحب پنجابی زبدۃ النصائح فی مسائل الذبائح میں تحریر فرماتے ہیں :-
”اس طعن مبنی است بر جعل باحوال مطعون علیہ زیر اگر غیر از انقضائے شہر علیہ مقررہ
تہنیکس فرض نمیداند۔ اسے تبرک بقبور صالحین و امداد ایشان باصال ثواب
و تلاوت قرآن مجید و دعا و غیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب است
باجماع علما۔ و تعین روز عرس برائے آنست کہ آنروز مذکور انتقال ایشان میباشد
از دار العمل بدار الثواب والا بر روز کہ اس عمل واقع شود موجب فلاح و نجات است
و خلف را لازم است کہ سلف خود را بایں نوع برو احسان نماید چنانچہ در احادیث
مذکور است کہ ولد صالح ید عولہ و تلاوت قرآن و اہداء ثواب را عبادت قرآن
مبنی بر کمال بکادت و از رطاب جہل است۔ انتہی۔

اور اسی کتاب میں مولانا شاہ رفیع الدین صاحب کافقونی بھی اسی مضمون کے قریب قریب
لہذا بموجب فتوے مذکورہ مولوی رشید احمد گنگوہی پیر و متکبر جملہ علما دیوبند مولانا شاہ عبدالعزیز
شاہ رفیع الدین علیہما الرحمۃ بھی بدعتی ٹھہرے۔ بلکہ بہنا بدعت انتقال حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ
بتاریخ گیارہویں ربیع الثانی تمام کیا۔ جو میں اور عرس کر نیوے علما و مشائخ دیوبندی اور گنگوہی
کے نزدیک بدعتی فاسق فاجر ہوئے۔ مگر حق یہ ہے کہ بموجب حدیث من قال لایخہ المسلم یا فاسق
فقد بایا احدہما ان کان کان قال والارجعت علیہ انکا فسق و فجور اس پر ہی لوٹتا ہے۔ اور
جب یہ بدعتی اور فاسق ہوئے بلاشبہ انکے پیچھے نماز مکروہ تحریمیہ ہوگی۔ اور انکی تعظیم تکریم کرنا
ایمان کی بنیاد ڈھانے والا۔ بلکہ اسٹھے ہو کر قرآن خوانی اور بیچ آئینہ پرست اور حسین یوم علی کیا کرنا بدعت
دوہنی الواقع چونکہ چوٹ ہے فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فعل صحابہ کرام اور فقہاء پر۔
اس بنا پر جو حکم ان دیوبندیوں پر عائد ہوتا ہے وہ خود اہل فہم سمجھ لیں۔ کہ انکی مشین کفر سے کیا کیا گفرتا
تکلتی ہیں۔ پھر اگر ہم ان کفریات کو گنونا اور اس مشین کو بند کرنا چاہتے ہیں تو انکا اتہام ہم پر
رکھا جاتا ہے کہ اہلسنت نے مشین کفر کی کھول رکھی ہے۔

سنئے اور بغور سنئے صفحہ ۲۲ کتاب العلم مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ ایک حدیث طویل میں
بحوالہ مسلم شریف عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اجتمع قوم فی

مَنْ يَمُوتَ اللَّهُ يَتْلُوَنَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَذَكَّرُ سُنَّةَ بَيْنَهُمُ الْإِنزِلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ
الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عَمَلُهُ۔ یعنی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے
ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی گہ میں اللہ کے گھروں سے کوئی قوم جمع ہو کر
اللہ کی کتاب نہیں پڑھتے مگر انہیں منجانب اللہ سکینہ نازل ہوتا ہے اور انکو اللہ کی رحمت
ڈھانک لیتی ہے اور ملائکہ رحمت انکو گھیر لیتے ہیں اور فرشتوں میں اللہ انکا ذکر کرتا ہے۔
اور تیسرے یوم کے متعلق مثل حدیث تشریف برمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
زیارت شہداء احد کو سال بسال اور شش روزہ رکھنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ہفتے
دن معین کر کے شکر یہ ولادت باسعادت اور نزول قرآن مجید میں بہت ہی کم اس مختصر میں اسکی
گنجائش نہیں۔ بسط کے ساتھ اپنے رسالہ رسول الکلام فی بیان المولد والقیام میں نقل
کی ہیں۔ فقط

غیر مقلدین اور یونہیہ کی پہچان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس زمانہ پر آشوب و فتن میں اکثر وہابیہ و یونہیہ روافضی خواہ جسے چاہے کہ تفتیہ اپنا شعار رکھا
اور تجویز ہائے متواترہ سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ بدقول قیام میلاد شریف بھی کرتے ہیں یا شیخ عبد العزیز
حیدرانی شیعہ ثلاثہ بھی سنیوں کے دکھلائیے دو دن رات پڑھتے ہیں بلکہ قوال تک سنتے ہیں اور جب لوگ نام معتقد
ہو جاتے ہیں اور ان سے میل جول پورا ہو جاتا ہے پھر امور مذکور کو بدعت اور کفر نہیں بتاتے بلکہ انکا کذب باری جلیلتا
اور کلمات تو ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض حیرت تقلید نام معین تک انکی تعلیم دیکر باہم جماعت المسندت میں
تفرقہ افراز ہوتے ہیں اور پھر ان سید گمانے مسلمانوں کا راہ راست پر لانا دشوار ہو جاتا ہے۔ لہذا ایسے بد مذہبوں کی
پہچان کا کیا طریقہ ہے کہ جن ربیع سے انکو اول ہی پہچان کر جدا کر دیا جائے اور انکو فرقہ اندازی کا موقع
نہ ملے اور مسلمانوں میں اتحاد قائم ہے اور ان بد مذہبوں کی بدولت خانہ جنگی سے مسلمان محفوظ ہیں اور مسلمانوں
میں امن قائم رہے اور انکی بدولت جو گہرہ فتنہ پیدا ہو سکیں انکی نیچائی ہو جائے فقط محمد مبارک علی بلگرامی۔
الجواب ہو الموفق للصواب جب تم دیکھو کہ بلا خوف جانی و مالی کوئی مکالم یا مولوی یا درویش قادر علی حیثیت
یا نقشبندی و سہروردی کسی عجمی مولوی و ہابی یا یونہی یا عزاہی یا حاکم الوہابی یا خاں جرجی کی خصوصاً ایسے ہابی کی
جسکی نوبت کم از کم اذکار نیچائی ہے تعظیم ذکر کرنا ہے انکے ساتھ دلی محبت و پیش آہم وقت بیوقت انکی حمایت کرنا
لگتے ہو بد مذہب کو پاس محبت سے آمد و رفت رکھتے ہیں اسکی تریف کرتے ہیں خواہ ہزار بار قیام میلاد شریف کرے

قوالی سنو انگوٹھے جو ہے یا رسول اللہ بیکتا رہے یقیناً جان لو کہ دولت ایمان کا چور اور گمہ کٹا ہے اور بیکتا بدی گمراہ چھانچا
 باب لا غنہ مام بالکتاب السنۃ مشکوٰۃ شریف میں عن ابراہیم الخزاز قال قال علی علیہ السلام من وقصا بدی عتہ
 ففقد کان علی ہدیم الاسلام۔ رواہ البیہقی فی البیہقی۔ یعنی شعب الایمان یعنی میں ہے جس بدی کی تعظیم کی بیشک
 اسے اسلام کی دیوار ڈرٹانے پر مدد کی بھر بھر کہہ کہ ترند کی مدد کرینو الا کوں ہوگا؟ اللہ بیکتا نہ اپنے کلام میں فرماتا ہے
 لا یجحد قوم ما یمیزون باللہ والنبی الا یریدون احاداً اللہ در سو کہ وکو کا نوا اباء ہم او اباء ہم اللہ۔ یعنی
 اللہ اور قیامت پر ایمان والوں کو تم نہ پاؤ گے کہ وہ اللہ اور رسول کی راہ راست میں روک لگا دیو الوں سے محبت
 رکھیں خواہ وہ اچھے باپ ہوں یا بیٹے۔ علی ہذا استادیاب پیر حبیب لکھی بدعتیہ کی کتاب ہو جاوے تو کہہ دوں علیہ السلام غرضی کی کتاب

باطلان چور یا بدی باطلی	عاطلان اچھ خوش آمد علی	نہ کہ ہر جنس با بدی جنس خود	کا دوسرے شیر زکے رو نہد
گرگ بر یوسف کی عشق آو	جو گرگ زکرتا اور اخرو	چوں باو بکارت محمد پر وہ تو	گفت ہذا الیس وجہ کاذا
چون بد بو جمل از محاب ہو	وید صدق قمر باور نکرد	گرفتارے را زور شدیہ نیست	اس دلیل کہ اس خود تہدیت
نفت خفاشگان بادیل	اگر نہم خورشید تابان جلیل	گر گلابے را جمل اغنیہ و	آں دلیل نا گلابی می بود
	اگر نشو و قلبے خریدار تحک	در محلی اش دما بد نقص شک	

ترجمہ۔ یعنی اہل باطل کی اہل باطل پر ہی نظر پڑتی ہے۔ اور بیکاروں کو بیکار ہی اچھے لگنے میں
 ہر جنس کا میلان اپنی ہی جنس کی طرف ہوتا ہے۔ گائے کبھی شیر کی طرف نہیں جاتی۔
 بھیر یا یوسف علیہ السلام کی عاشق ہو سکتا ہے۔ البتہ مکرو فریب سے انکے کھانیکے در پے ہے۔
 حضرت مدین اکبر کو خوشبو کے محمدی ازل سے پہنچ چکی۔ صورت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتے ہی کہتے
 کہ یہ صورت جھوٹوں کی نہیں ہے۔ اور ابو جہل کے دل میں چونکہ در عشق نہ تھا سو تجرہ مثل شق القمر کے
 دیکھے مگر ایمان نہ لایا پس اگر چہ گار آفتاب کے حصے۔ یقیناً جان لے کہ وہ آفتاب آفتاب ہی نہیں ہے
 یعنی اگر وہابی سے عالم محبت رکھے۔ تو یقیناً جان لو کہ وہ مولوی ہرگز سنی نہیں ہے۔ ہاں چمکاؤروں کی
 نفرت دلیل ہے اس امر کی کہ بلاشبہ وہ آفتاب آفتاب ہے۔ یعنی اگر تو دیکھے بدعتی فرقہ سنی عالم سے
 نفرت کرتے ہیں تو یقیناً جان لے کہ وہ عالم بیکتا سنی ہے۔ اگر گبر یا کیرا گلاب کی طرف رغبت کرے
 تو یقیناً جان لو کہ وہ گلاب ہرگز گلاب نہیں جس کسوئی کی طرف کھوٹا سونا مائل ہو جان لو کہ وہ کسوئی
 کسوئی نہیں ہے۔ اسی طرح وہابی اسی شتی مولوی سے خوش رہتے ہیں اور اپنے معاملہ کے
 فیصلہ کے لئے اسکی طرف دوڑتے ہیں جو در پردہ وہابی ہو۔ فقط

—————

اطلاع ضروری

رسالہ ہدایہ متعلق قیام میلاد شریف جو دو ویلیں نقل کیئیں جنکو مولوی رشید احمد صاحب گلوہی کانسلیڈ کر لیا۔ یا
 انکے جواب اپنا جو طائر کرنا خطوط منقولہ رسالہ ہدایہ سے ظاہر ہے۔ خلاصہ ان پانچ ویلیوں کا ہے جنکو تفصیل
 تمام ہونے اپنے رسالہ رسول الکلام میں کلام الرسول فی بیان الولد والقیام میں نقل کیا ہے۔ یہ رسالہ منقسم
 ہے تین باب پر۔ باب اول میں بدعت کے لغوی معنی بیان کر کے حدیث صحیح سے یہ بتایا گیا ہے کہ جو بدعت شرع
 مذموم اور مردود ہے وہ وہی بدعت ہے جو مصداق حدیث مذکور ہو اور جو بدعت یعنی نیا کام مصداق اس حدیث صحیح
 کا نہیں اسکو بدعت کہنا شریعت میں اپنی عقل ناقص کو دخل دینا ہے۔ پھر یہ بتایا گیا ہے کہ جو نیا کام جسکا
 ظہور بعد زمانہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہوا اگر اسکو نہ کوئی فرض جانتے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب نہ تنبیہ
 جواز میں رہتا ہے اور اسکا کرنا مباح اور ملال نہیں اباحت مذہب اہلسنت و جماعت ہے اور اس بحث میں اقوال مختلفہ
 کی تطبیق اور اگر وہ واجب سنت سخت سخت ہیں داخل ہو بعض اسکو واجب سنت مستحب ہی کہتے ہیں اور بعض سخت و ہر
 سنو نہ مستحبہ مثل جمع کرنے قرآن مجید اور کتب احادیث کے اس ترتیب خاص پر اور مثل اعواب اور وقوف اور تعمین
 رکوعات کی قرآن پاک میں اور مثل تنزیب اور روشنی زائد کی مساجد میں خصوصاً بروز ختم قرآن مجید۔
 علاوہ بریں چند نظریں بحوالہ کتب معتبرہ پھر جمیع امور متعلقہ مجلس میلاد شریف مثل تعمین یوم اور گلاب پاشی
 وغیرہ کا ثبوت احادیث صحیحہ سے اور فضیلت ذکر ولادت اور ثبوت ذکر ولادت یا سعادت کا صحابہ کرام سے اور
 تعامل علماء کرام حجت ہونیکا ثبوت احادیث صحیحہ اور نیز کلام دہابیہ سے تحقیق حدیث ما راک المسلمون حیا
 فو عینا اللہ حسن۔ بیان ان امور کا محلی وجہ سے بعض علماء سلف نے جب لوگ ان امور نامشروع سے باز نہ
 نفس مجلس کو منع کیا تھا جنکے اقوال مجمل نقل کر کے مانعین حجت کہتے ہیں۔ اور وہ امور فی زمانہ قطعاً
 کسی مجلس میں نہیں دیکھے گئے۔ بیان اس امر کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس کس موقعہ پر
 قیام فرمایا اور وہ کونسا قیام تعظیمی ہے جو ممنوع ہے یا منسوخ۔ بیان اس امر کا کہ پیغمبر زندہ ہیں
 اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر مجالس متبرکہ میں تشریف لاتے ہیں بموجب احادیث صحیحہ اور
 ایک وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہزاروں جگہ جلوہ افروز ہو سکتے ہیں اور ہوتے ہیں۔
 آپ کی زیارت خواب میں حقیقتہً آپ کی ہی زیارت ہے۔ احکامات متعلقہ خواب۔ تقاریر علماء
 حرمین اور مشاہیر علماء ہندوستان۔ رسالہ ہدایہ طبع ہے۔ تقریر مولانا امام الدین گلشن آبادی جنہیں وہ مخبر
 ہیں کہ تقریر یا ڈیڑھ سو سال اس بحث میں میری نظر سے گزرے مگر ایسے قوی دلائل میں کسی رسالہ میں نہیں دیکھے فقط

تحقیق المسائل مؤ

دیوبندی
دجل فا
جواب

صیغہ قادری

مجموعه مناظرات



تنبیہ۔ ناظرین رسالہ مذاہر و واضح ہو کہ تقریباً بیستیس سال پہلے جب بذریعہ خط و کتابت مولوی رشید احمد صاحب تحقیق قیام فرحت و ادا ہشکر جو معمول علماء اکرام و صوفیاء عظام اور عالمہ مومنین عرب و عجم سہند و سہند مجلسین کرمیلا سرور انیار علی الد علیہ آلہ و صحبہ وسلم کے کیلئے مضمی اور اسوقت تک ہر مین قاطعہ اور حفظ الایمان اور مولوی اسحیل دہلوی کی کتابیں نفوذ الایمان وغیرہ سے جو توہین سرور عالم حبیب اکرم صلی الد علیہ آلہ و صحبہ وسلم اور توہین اولیا انبیاء اور کلمات کفر سے لالال ہیں بالکل نظر سے نگذری تھیں مولوی رشید احمد صاحب کے ساتھ یہ عقیدہ تھا کہ وہ بڑے حامی سہذ قلعہ بعدت معین بن متین ہیں ایسے خطوط مذکورہ رسالہ مذاہر لنگو بہت تعظیم سے یاد کیا گیا تھا اگر بعد مطالعہ کتب مذکورہ مولوی رشید احمد صاحب وغیرہ و بابیہ یقین کامل حاصل ہو گیا کہ فی الواقع یہ لوگ اور ان کے متبعین گمراہ ہیں اور گمراہ بنائے الہ اور مستحق تنذہ کفر و شرک۔ لہذا اب طبع ثانی میں جی چاہتا تھا کہ اب طبع ثانی میں وہ القاب تعظیمی قطعاً نکال دیئے جاویں اور اسطرح اون سے خطاب کیا جاوے جیسے ایک غیر مسلم کے وقت گفتگو خطاب کیا جاتا ہے مگر اس خیال سے کہ اصلی خطوط سے وقت مقابلہ مخالفت نہ ہو اور طبع ثانی مخالف طبع اول نہ ہو جاوے اور سب طرح تمام خطوط طبع کر دیئے گئے اور بغرض رفع شکوک و عوام اس تنبیہ کے ساتھ مننبہ کرنا خواص و عوام کا ضروری ہوا۔ فقط

ابو محمد محمد ویدار علی الرضوی الحنفی

(الوری حال خطیب مجد وزیر خان لاهی)